



欽定四庫全書

本泉寺

釋良忠述



藏書
3088

觀經玄義分傳通記卷第三

望下然衆生乃至遍攬者此明別舉聖道不堪根鈍障
重下根衆生爲淨土機此乃重障衆生不知得度
法欲遍攬諸門者命短促而一行尚難成何及遍
攬如此歎已然後遇因下釋依觀經也問次上文
云皆蒙解脫何故忽云取悟難明答上則惄舉隨
緣得益今別爲明淨土教興以餘教門望淨土機
且云難明故不相違有人云言難明者難字爲句
未明字爲句頭云遇因等者遇字可用適訓此明

釋迦欲說淨土之法，適因韋提致請廣開淨土要門。故云遇因我今樂欲往生安樂者，此文雖無致請之言，以通所求，校別所求俱是請。故定善義云：韋提前請弥陀佛國是故。今釋屬致請文，唯願如來乃至正受者。韋提雖有通別四請，四請文自通之別，因別請故，即說此經通非極要。故今略之。然娑婆化主乃至要門者，問定散為俱。因韋提請，若言散善因，致請者披經現文明。韋提請雖有四請，但請定善不請散善，故下文云定善一門韋提致。

請散善一門是佛自說般舟讚云定善一門韋提請散善一門釋迦開若言散善不因請者今文則云因其請故廣開淨土要門法事讚云韋提致請，捨捨娑婆念念無遺決定求生極樂如來，因其請故即說定散兩門三福九章廣作未聞之益，此之二文云何通釋答定善因請散善自開經釋分明誰人致諱，但今釋及法事讚者，夫人請定如來，則說所請之法，因說定善自開散善尋其鑑觴莫不因請為顯此意故云因請顯彰別意之弘願者對。

摠四弘故云別意弘是廣大法事讚云法藏行因廣弘願摠而言之一部經文皆彰弘願所謂凡夫往生淨土皆乘弥陀佛願力故別而言之住立空中攝取不捨九品來迎下輩念佛則是顯彰別意弘願問住立可余餘文皆是釋迦所說非是弥陀自顯弘願答難是釋迦所說正顯他力勝緣本在彌陀推功於本故以彌陀屬能顯也又一義云彌陀顯彰之義局在第七觀初餘文不然後義親文其要門者乃至增上緣也者自下重釋要門弘願

謂定散行以爲內因佛本願力以爲外緣因緣和合皆得往生此乃行者造往生因佛願與力攝引故也若依五戒十善等因感人天果局因果故不可別待於他力勝緣若全凡夫生報土時願力不加不可生故別以佛願爲增上緣令凡夫行成報土因緣如一滴水依龍力成大雨也問感分段果有內因緣牽變易生亦有內因緣今但立內因外緣不云內緣答淨土宗意弘願強牽得往生果是故但立他力外緣不云內緣其實往生亦有內緣

所謂善貪以爲內緣法事讚云不貪淨土無生解
脫障此文已以不貪淨土爲往生障故知貪竹即
是內緣凡受生法以感爲緣知往生時以愛淨土
而可爲緣故感師許准對法論九種命終分段愛
支潤淨土生或種子或現行雖有二義皆以愛緣
而生淨土義寂亦許愛潤淨土生是則九種命終
之位起於有覆無記愛故生淨土時又可起愛問
若余何故智論八云問曰若菩薩漏盡云何復生
云何受生一切受生皆由愛相續故有辭如米雖卷三

得良田時澤終不能生諸聖人愛糧已脫故雖有
有漏業生因緣不應得生答曰先已說菩薩入法
位住阿鞞跋致地未後肉身盡得法性身非三界
生也已彼約漏盡明自力義今約凡夫釋他力義
二力雖異無緣義同何強立愛緣答受生之法必
由愛緣但智論者言漏盡者約分段感法性土生
何無細愛爲內緣義故同論云順道法愛爲因無
明爲緣生法性土問感師等許分段愛智度論明
變易無明相違如何答彼師依相宗七地已前猶

分段義故復有義本願他力外緣之外可無內緣
難思佛力超情非常知往生時外緣之外更無內
緣不思議佛力何借生之愛緣是故今釋結要門
云迴斯二行釋弘願云爲增上緣要門弘願成於
萬機生生因緣在文分明悉之悉之今云案禮讚
序即以三心可爲內緣謂依安心修五念行行必
待心心必牽行故知三心以爲內緣五念念佛以
爲其内如云果不孤起必藉於因因不孤起必待
於緣可云往生果不孤起必藉行因因不孤起必

待三心故知三心以爲內緣佛大悲願以爲外緣
内外二緣不可闕減但全文略者乘佛本願力在
三心以外顯內故不別釋問下文云弁定三心以
爲正因觀念法門云至誠等三心爲內因未見三
心爲緣之文答因緣之名所望有異或有佛大悲
爲因機信心爲緣言三心正因者對往生果因緣
皆因又見佛緣文者内外相對佛願爲外緣三心
名內因不離內中亦立緣名又煩惱爲緣是其證
也如明受身因緣或父爲能生因母爲所生緣或

自業識爲內因，父母精血俱爲外緣。其例甚多。不違具引要者，肝要門者通入謂一，行各通淨土之要，故云要門。問有云念佛非要門行是弘願行此義云何？答若如此義，即失要門弘願之旨。衆生善行不出定散，定散之外不可別立弘願。一行三輩散善，全家定判故下輩行亦是要門。於行業上加佛願力，即是弘願文理決定。何及疑殆然，世人云凡夫行人不堪定散，欲修定行心馳六塵，凝心絕分，欲修散善貪嗔競起，廢惡難成。是故如來以

弘願行引凡夫也。此亦不然。設雖念佛全無廢惡，何生淨土？此乃修善差品，廢惡亦異佛意。欲令一切衆生滅無量，速疾證萬德之果，根緣不同，就戒授於五八十具等戒，就定教於觀練薰修等定，就慧明於生滅無生等觀，或爲孺女，授畫戒，或爲捕者，授與夜戒，一一皆有廢惡修善，然念佛者係心淨土勤行，一萬十万之時，或被安心制，或被起行妨，三毒暫息七支不起，豈非念佛具足廢惡？雖然，凡夫具縛行人，數退數起，爲治此惡隨犯隨

識如此故寶是凡夫分問念佛諸行同有廢惡修善義者念佛勝餘其義未顯答廢惡雖同勝劣遙異謂望下機諸行難成非本願行加力弱故念佛易修乘生因願他力強故以此義故今行念佛凡修善法悉備廢惡若住善心者惡心不起故修善之人猶是凡夫貪瞋亦起雖起更歸本修善心善惡雖雜其中善強終遂出離汝言善體無廢惡者如言火炎而不燒新况念念中除多劫罪豈非念佛有廢惡耶又言餘行不止諸惡其行不成者上

下品人善心數退惡法數起但用道心以爲受法又中中品一日齋戒以爲受法自餘時節何不起惡凡成佛後諸惡不生諸善滿足華覺尚起微細煩惱況乎下位聖人既余况乎凡夫辭喻品記云小乘中云上界無恚非盡理也然諸煩惱輕重雖殊尚至華覺豈隔無色比定即息慮華者定是靜慮即有其二一生靜慮四禪四空界非今所用二定靜慮
依身在於六欲三界華此亦有三一者味定愛味淨定
上界為依地修得其定此亦有三一者味定淨定
不具足林二者淨定大乘意不許有漏對唯許伏義三

者無漏無漏者相應前證。理也。凡夫雖有前證，又有九次第定謂四禪四無色及滅盡定也。又就四禪四空有根本近分初禪近分名未到定新言未至定又初禪別立中間禪謂大梵天以爲依地凡就八種根本近分中間無想滅盡定等分別有漏無漏定者四根本禪下三無色未至中間如此九定通編無漏餘七近分無想滅盡非想定十唯漏定若唯識非想雖無斷惑無漏而有遊觀無漏法故彼地亦通有漏無漏滅受想定唯是無漏謂依非想遊觀無漏

漏然今十三定善依地應是未至中間四根本定六地無色定者不觀色相七近分地於自根本不願他方二無心定無心心所故不應觀極樂依正又味淨無漏中依止淨禪觀淨土境味禪是貪前滅淨定是故不可厭離穢土又無漏定非凡夫定故非今分淨禪凡夫所修定行故以今觀可攝淨禪息慮凝心唯局定善廢惡修善可通定散定善廢惡則是加行及定共戒一往大分廢惡修善且約散善迴斯二行求願往生者此述定散各成生

因凡衆生根機雖多不出定散是故今經為明萬行往生具說定散諸善定機有異故十三觀具不具遯散善亦異故三福正因九品正行單復具足其相惟多為顯此義故云其要門者即此觀經定散二門是也各別往生經釋分明是故迴者迴因下向果上言弘願者等者弘願摠通四十八願故下文云弥陀本國四十八願願願皆發增上勝因其文非一別在凡夫引攝之願所謂十八十九二十
三十五等但先師云序題者是一經大意若余所

言要門弘願亦可顯於一經元意是故弘願雖為諸行強緣探大師意可以第十八願為其要也云問定散皆乘佛弘願者可以諸行名弘願行答祖師云若有人問言定散諸善往生之時乘佛願耶者應答言然也若有人問言定散諸善皆弘願行耶者應答言不然云大經者無量壽經三經之中此經廣故對餘二經名大經也天台此經名大本阿彌陀經名小本嘉祥名雙觀淨影道綽與今家同龍興名閱卷經一切善惡凡夫等者本願經文

雖無善惡得生者言三經同顯本願益故乍引大經亦依觀經善凡夫者十三定善上六品機思凡夫者下三品也或云本願文中唯除逆謗故知應攝十惡罪人是故願文有攝善惡凡夫意也大願業力者五劫思惟四十八願名爲大願乘載永劫六度萬行名爲大業十劫正覺利益衆生名爲大力故下文云彌陀本國四十八願願皆發增上勝因依因起於勝行依行感於勝果依果感成勝報依報感成極樂依樂顯通悲化乃至廣開甘露因

茲法潤普攝群生已彼勝因者今大願也被勝行者今大業也被勝果報悲化等者今大力也論註下云依本法藏菩薩四十八願今日阿彌陀如來自在神力願以成力力以熟願願不徒然力不虛設力願相符合竟不差故曰成就又云凡是生彼淨土及彼菩薩人天所起諸行皆緣阿彌陀如來本願力故何以言之若非佛力四十八願便是徒設已增上緣者起法勝用故曰增上爲法緣故名增上緣如說眼根爲勝緣生眼識觀音爲強緣滅

灾難此緣體廣而通有力無力兩邊俱舍論七云
增上緣性即能作因以即能作因爲增上緣此緣
體廣名增上緣上同論六釋能作因云一切有爲唯除
自體以一切法爲能作因由彼生時無障住故雖
餘因性亦能作因然能作因更無別稱如色處等
揔即別名乃至若於此生彼能爲障而不爲障可立
爲因辭如國人以其國主不爲損害咸作是言我
因國主而得安樂至就勝爲言非無生力如眼色
等於眼識華生上光記云我因國主而得安樂此

即通說一切無障諸能作因若於能作因中就勝
爲言非無生力如眼等下舉親勝力上唯識論七
云四增上緣謂若有法有勝勢用能於餘法或順
或違雖前三緣亦是增上而今第四除彼取餘爲
顯諸緣差別相故此順違用於四處轉生住成得
四事別故然增上用隨事雖多而勝顯者唯二十
二應知即是二十二根上述記云有勝勢用者謂
爲勝義即有爲無爲有勝勢用此用非是與果等
用但不障力已淨名妙記云如增上緣中有力無

力比此則一切法生時以不障法爲能作因即以此因名增上緣復生諸趣以業力等名增上緣見異地境以定力等爲增上緣此論強邊而今言增上緣者凡夫往生淨土加佛願力名增上緣是強中強故今家云正由詫佛願以作強緣致使五乘齊入比大乘義章三云增上緣者起法功強故曰增上以增上爲法緣故名增上緣於中亦有非增上緣者從勝受召故曰增上比唯識論十云自性身正自利攝寂靜安樂無動作故亦兼利他爲增

上緣今諸有情得利樂故比宗鏡錄三十九云如念觀音名号火不能燒等此詫觀音爲增上緣上比勝願院云增上緣義雖有多解若依宗家之正義者增于上義謂於行業上增其力用故名爲增上緣可考正文先師云言增上者對減下辭又佛密意乃至常樂者上來趣明淨土施化利生之相是解義分即當地論因分可說自下明果位難思發迹入源是仰信分即當地論果分不可說於中有二一又佛下至旨趣正明解義教門難曉二仰惟釋迦

下至常樂已來正明仰信易入初文亦二又佛
下至難曉直明佛意廣大甚深三賢下至旨趣
舉聖不知以況凡夫次文有三一仰惟下至去也
正明仰信二佛方便二唯可等下此明可具心行
作業三捨此下明後世利益也佛密意者是釋迦
佛以次文云教門難曉故佛教寄於名色假法雖
有言說一一教門從佛意出非因位分故云密智
論云佛之密意非菩薩所知上唯識論云如來實
心華覺菩薩尚不知故上即身成佛義弘云法佛

三密甚深微細華覺十地不能見聞上法華玄云
文內妙法猶難盡何況文外之妙耶上問三賢十
聖皆爲四依弘經大士悉知佛意製論解經何云
弗測荅四依菩薩雖分知之而非究竟故属不知
與而言之凡夫尚分知佛意也涅槃經云又凡夫
人具煩惱性能知如來祕密之藏上雖知佛意各
有不同十聖分證三賢學知凡夫信知奪而言之
非究竟故皆屬不知信外輕毛者恐是十信以外
凡夫此是全家自謙之言故不可云我入道位問

仁王經說十信位云辭如輕毛隨風東西法華記
云六心已前輕毛菩薩信根未立其位猶退此
等諸文十信外凡名爲輕毛故知應言十信外凡
大謙下詞故全不可言我入道位驗知應言十信
以外但輕毛者或退或進信根未立義亦可通於
十信以外具縛凡夫故翻譯名義集法雲六波羅隋
言毛道謂行心不定猶如輕毛隨風東西魏金剛
云毛道凡夫問經云見彼國士極妙樂事心歡喜
故應時即得無生法忍釋云十信中忽然大師是

三昧發得彼士依正宛在眼前豈可不入十信位
耶大實於內證雖是甚深今述卑下那露昇進凡
賢者不彰自證觀念法門云所見境界不得輒說
善者自知惡者懺悔但平生證一向制之臨終之
證語知識記但疏第四載衍擔證此有別由不可
淮例由著文云上來所有靈相本心爲物不爲已
身元和國智證大師有時取香水灑西云唐青龍
寺燒失上明年商人來云去年其月其日其時唐
青龍寺出火難消時色從東一雲起來降雨消火

又此師病中詣前唐院奉值大聖不動明王授立印儀軌并灌頂法明知非直也人然授決集書自謙詞云我等去初停心萬萬里又池上皇慶於背披山浦驚發地神咒持大地震動而誠門人延殷法橋云汝至成佛此事莫語於他^云乙護法見此靈驗隨逐給仕故知不彰內證密益仰惟等者此明佛意甚深難知教亦難解但雖不知其甚深致釋迦發遣弥陀招喚其文分明唯作仰信定得往生問發遣即是要門來迎亦是弘願還同前義

何爲二義答上是解義分全則仰信分故上廣以要門弘願分別觀經敎相大意斯當因分可說今就明文即成仰信此當果分不可說意乎大悲滿足如來爲救一牛慇懃發遣他力引攝彌陀恐業繫牢急來迎將二尊化導努力勿疑先師云此宗出離是爲故實今云聖道窮智尚證入時以信得入故法華經辭喻品云汝舍利弗尚於此經以信得入况餘聲聞其餘聲聞信佛語故隨順此經非已暫分上況於放求淨土機哉唯可勤心奉法等

者仰信發遣來迎之人必具三心五念四修所謂勤心即是安心言奉法者即是起行畢命為期即是作業勤心等者亦是當下十一門中前八門也捨此等者即往生果此亦是當十一門中後三門也即證等者上云如來出世為令衆生悟入真理今言即證彼法性常樂聖道淨土二門雖異佛意唯在令證真如然聖道機於此土悟淨土門機於彼土證其處雖殊其證惟同閻上云法性今云法性為同為異答理體雖同修性是異此即略標序

標序

題者結也序題意廣而文言少故名為略標是標顯顯經大猷王云標揭也

本曰第二次釋各下至即釋其名義竟

釋云上來第一料簡序題已竟自下第二解釋名門中三一第等六字是標二經言下至觀經一卷釋三此等七字是結釋中三一經言下至一卷先標經名二言佛下至故名一卷正釋經名三故言下至一卷總結經名第二釋中文自為六經言佛說無量壽觀經一卷者梵本諸經但有與題而無

首題普^音朝道安初安經題顯要記云晉朝道安法師有四義故初安經首一者人見經題目知部法故二爲智者略知能廣解故三爲簡異餘部易見故四爲急迫衆生假見經題便獲故^{不盡已上}又此經題觀字上下異本不同貞元入藏錄上云觀無量壽經一卷亦云無量壽觀經淨影天台道綽法常龍興道闍等師依用觀字在上之本龍樹菩提心論雲鸞嘉祥妙樂弘決法照今家等師依用觀字在下之本只是各依所覽本也然嘉祥義疏云問無量壽觀經

復有觀佛海三昧經既云觀佛海今何不名觀無量壽而言無量壽觀耶解云通皆得既云觀佛海亦得云觀無量壽而今云觀佛海無量壽觀者此各有義觀佛海爲釋三昧義明三昧無量三昧分明是觀佛海三昧如無量壽觀此爲釋觀義明觀有無量觀未知是何物觀今明是無量壽觀故云無量壽觀不得稱觀無量壽也又所以言無量壽觀者明由境故發觀如大經所明辭如胡凡能爲熱病十二因緣境亦尙能發觀智今此經正然由

境故生觀亦如中觀何故觀在後中在前以中發
觀故觀居後亦以境生皆故觀在後也上龍興疏
上云所云觀者或本著下有言著上是觀察義若
著下者是觀行義應言觀察無量壽經無量壽觀
行經今唯下文但應觀察如下文云此經二名一
名觀極樂國土無量壽佛觀世音得大勢至二名
淨除業障生諸佛前今初名中除國與菩薩唯取
觀佛以題經自然依漢語觀字著上依梵語者觀
著下耳但傳者意非別本也上又佛字有無亦有

異本天台云佛說觀無量壽佛經疏此用有佛字本嘉祥
云問何故但云無量壽觀而不稱無量壽佛觀耶
解云不得稱無量壽佛觀何者若稱無量壽佛觀
但得一義若云無量壽觀則含五義無量壽時節
無量壽化生無量壽化所入無量壽教門無量壽
徒衆為是故但稱無量壽觀不得云無量壽佛觀然
復於無量壽佛經望今無量壽觀即是通於無量
壽佛經即別無量壽觀通也此用無佛字本又一卷者今
家所覽本可有一卷兩字耳問今題名中可含依

報徒衆等耶。荅釋家不同。淨影云。問曰。此經非直觀佛。亦觀刹土。觀音勢至九品生等。何故偏名觀無量壽。荅曰。觀佛爲主。故偏舉之。又復諸事不可具名。且舉觀佛天台云所言。佛說觀無量壽佛者。佛是所觀。勝境舉正報以收依果。述化主以道徒衆。觀雖十六。言佛便周。故云。佛說觀無量壽佛。嘉祥云。經者能詮之教。經中具明三義。一觀國土。是所生處。二觀佛菩薩是所依師。三觀因行。是往生業。跡。今此三中。舉佛爲題者。佛是所憑之勝地。故

以爲題耳。靈芝云。極樂國土即是依報。擇前六觀。无量壽下即是正報。擇後十觀。佛也。前三觀下。二菩薩。擇擡七觀。故此一題。十六皆足。次名中淨除業障。擇前十六觀。行力用觀成破障。則見曰也。生諸佛前。即來果也。不指於危而言。諸佛者。則下經云。見元量壽佛者。即見十方元量諸佛寺。今翻譯家上用初名。仍復省約。但於觀佛深合經旨。天台疏云。舉二報以收依報。述化主以苞徒衆。觀雖十六。言佛便周。此約舉要。包擡前後。釋也。遠師疏。

此經以觀佛為主故偏舉之此極經宗諸觀相後釋已今詳兩釋後義忘長以為正為觀佛須先國土以為由漸後因觀佛事及徒衆以顯周遍是下鑿以佛觀文中獨名念佛三昧也上言佛者乃至故名為佛者此尺佛字中三一言佛下至名覺翻名二自覺下至三位釋義三故名為佛者是結尺寸亦二一自覺下至為佛先奉三覺二言自覺者下至出過三位次釋其義中三自覺他覺行窮滿起尽可見西國正音者天竺云西國震旦西說梵

語名正音梵王傳故俱舍論云一切天衆皆作聖言謂彼言辭同中印度記明王院云文選云梵王樓伽蒼頡三兄弟來下人間有梵書加書篆書左右下之三行二種書在天竺行化字是梵字左右行爲異蒼頡後來下遷且黃帝時飛往海邊觀鳥跡作字篆書是也今案蒼公伊舍那魔醯首羅第六天王也云可檢本文悉曇抄云梵字梵王所製者梵王與毗紐天嫁生三子謂波羅摩迦樓蒼頡波羅摩作梵字云迦樓於龍宮造字蒼頡於震旦造字

云若依此說漢音猶似正音可云梵語正音漢語
傍音弘法云蒼頡見鳥跡作文字處者迦葉佛說
法堂也上覺者淨影云覺有兩義一覺察義對煩
惱障煩惱侵害事等如賊唯聖覺知不爲其害故
名爲覺此之一義如涅槃說二覺悟義對其智障
無明昏寢事業如睡聖慧一起朗然大悟如睡得
寤故名爲覺上言自覺者簡異凡夫者此以佛自
覺德簡異凡夫自迷斯乃生死本無凡夫迷故妄
計實有受生死苦佛悟本無自出生死故云自覺

雖可釋成此義顯故不用別釋此由聲聞等者此
明佛覺同二乘覺故云自利二乘自覺雖一分同
佛之自覺而無覺他故云闕無利他大悲問二乘
但斷四住煩惱纔出分段如來摠盡五住正習出
離二死自覺向同答實雖不同非如全闕覺他德
故光記引正理云雖佛身中一切功德行相清淨
殊勝自在與聲聞等功德有殊然依類同說名爲
共上問二乘闕無利他大悲其義不明聲聞說法
利生惟多所謂在世轉教滅後付法利益何云闕

無。若諸佛菩薩利他爲先聲聞緣覺自利爲先設雖利他自利上化意樂既異對佛菩薩云無利他言覺他者簡異二乘等者准前可知有知故能自利樂者就生死法爲自行者以智而空爲利他者以悲而化此乃大乘菩薩斷惑利生不同小乘六度菩薩因時未斷又瓔珞經意十住入空十行出假十地菩薩一心具足自利利他故知菩薩自行化他亦分同佛自覺覺佗悲智雙行不著有無者此結上謂雖有悲故緣生死有而不著有雖有智

故悟生死空而不著無不墮兩邊故云不著淨土論云智慧慈悲方便三種門攝取般若般若攝取方便應知同論註云般若者達如之慧名方便者通權之智稱達如則心行寂滅通權則備省衆機省機之智備應而無知寂滅之智亦無知而備省然則智慧方便相緣而動相緣而靜動不失靜智慧之功也靜不廢動方便之力也是故智慧慈悲方便攝取般若般若攝取方便應知者謂應知智慧方便是菩薩父母若不依智慧方便菩薩法則

不成就何以故。若無智慧爲衆生持。則墮顛倒。若無方便觀法性時。則證實際。是故應知。弘法五
引大論云。若觀諸法實相。則大悲心弱。若觀可度。
衆生則實相觀弱。悲智平等時。入菩薩正位。上唯
識論云。不執菩提有情實有。無由發起猛利悲願。
已上言覺行窮滿葉者亦准前可知。凡簡凡夫更舉。
聲聞簡異。二乘亦舉菩薩比來次第不相亂。故今
簡菩薩亦舉。如來出過三位者。超過凡夫二乘菩
薩。當文雖是簡異菩薩而居終故合舉。前二故云。

三位言說者乃至證益也者。自下釋說中四一言。
說下至爲說正明。聲教名說。二又如下至有異廣
明隨機種種不定。說法亦有漸頓隱彰。三或六下
至亦然廣明。六根相好。說法四應念已下。揔明依
教隨緣得益說者。王云言也。釋也。口音陳唱者。如
來說法通六塵。故作簡異。釋顯是聲塵。凡諸土相
多種不同。如來化儀亦不一准。若有眼根利國士
者。多以色塵說法而化。若爲耳鼻舌身意利如次
以聲香味觸法說法而化。今此娑婆耳根利故多。

以聲塵說法而化爲顯此義故云口音陳呂名說
汰華疏一云今論娑婆國土音聲爲佛事則甘露
門開記云今論娑婆唯真聲教此土入者不假餘
塵雖有滅後色經乃至名句行蘊所攝淨名香飯
及以法行思惟悟等並以金口聲教爲本又云此
土耳根利故偏用聲塵上又如來乃至有異者於
上口音陳唱之教更爲重釋謂音聲教則有漸頓
顯密不同漸次悟入名爲漸教頓悟法門名之爲
頓隱彰只是密顯異稱釋籤一引大論六十五云

於闍浮提見第二法輪轉初轉法輪八萬諸天得
無生法忍陳如得初果今轉法輪無量諸天得無
生忍今轉似初轉問初轉少今轉多云何以大喻
小而言似耶答諸佛有二種法輪一者顯二者密
初轉聲聞見八萬及一人諸菩薩見無量阿僧祇
人得二乘無量阿僧祇人得無生忍阿僧祇人發
無上道心行六波羅蜜阿僧祇人得初地乃至十
地一生補處坐道場是名爲密又同三十一云欲
得一音遍十方恒沙世界當學般若問若尔與佛

一音何別答有限無限問若余何故閻浮提人來
佛邊聽法答佛有二種音聲一者密如向所說二
者不密須來佛邊此據別說約體而論二義俱時
又引同論云如來說法不過二種一顯示說二祕
密說上如此等文即其證也或六根乃至亦然者
此釋六根相好亦說以根望塵根說是挾前五根
說當六塵中色塵說法意根說法則當法塵中間
四塵根中無故六塵說法廣於六根但六根說法
未得其證經論多明六塵說法大經上說道場樹

云目覩其色耳聞其聲鼻知其香舌掌其味身觸
其光心以法緣一切皆得甚深法忍住不退轉至
成佛道上智論三十四云有佛爲衆生說法今得
道者有佛放無量光明衆生遇之而得道者有佛
神通變化指示其心而得道者有佛但現色身而
得道者有佛遍身毛孔出衆妙香衆生聞之而得
道者有佛以食與衆生令得道者有佛衆生但念
而得道者上又根相相對互有寃挾應作四句一
有根非相謂意根也二有相非根謂髮毛凡齒互

等也三有俱通謂眼精華也四有非根相謂除前
相問今舉六根相好說法爲此土教爲他土教答
今釋釋迦所說故知舉此土教一代教中間出餘
塵得悟之者又此經中光臺現國微妙光益住立
空中並是色塵之說法乎應念乃至證益也者此
明上所舉漸頓等聲敎六根等說法皆悉有利益
念緣俱是所化機也爲樂空者說應空法爲樂有
者說應有法大乘小乘隨樂亦余是名應念樂空
有等機緣非一故名隨緣證益者既舉一代漸頓

說敎以述其益故此益通聖道淨土問證益之言
何關淨土往生答若約淨土消證言者始是證契
不必斷證終是證悟於淨土中證理體故又見大
經會未得益十四億菩薩得不退轉若干人得清
淨法眼及得阿那含果八十萬比丘漏盡意解等
何不約在世而言證益乎問所言佛說一經題故
可限此經何通諸經而釋其義答雖一經題有通
有別謂佛說經三字是通無量壽觀四字是別但
佛說經名通義局今從名通廣約諸經言無量壽

者乃至依正二報也。者釋無量壽中三一初至其義如此。梵漢相對。二今言下至阿彌陀佛。正明今題人法並彰。三又言人法下明人法即所觀境。於中亦三一。又言人法下至二者正報標所觀境。二就依報中下至已下是也。釋三向來下結二釋中二一者依報二者正報起盡可見。依報中二一就依報中下至依報莊嚴略釋三種莊嚴。二又言依報下至見境相故廣就經文以判通別真假差別。正報中二一二就正報下至同生者是略標主衆。

二、又就下至已下是也。廣就經文以判通別真假差別。漢音者此經宋代譯故應云宋音亦全家是。唐代師故應云唐音而後漢明帝持佛法始來震旦故從最初且云漢音南無阿彌陀佛者經題雖無南無佛言而此六字名号一經肝心一宗要行故因無量壽頽釋出耳。是故梵漢相對但舉六字名号不舉說及觀經三字梵語非要故也。若說觀經梵漢相對嘉祥疏云若存胡音云佛陀槃遼阿梨耶阿彌陀佛陀修多羅此云覺者說觀無量壽。

佛經上問觀佛念佛是一經宗旨首題名號亦一部嘉号名詮自性是故今經題名合含兩三昧也若尔今釋應顯此義答難言雖巧意猶不當釋家若存如此義者寧可不造盡理釋耶且如十一門義解釋極委悉故觀者易知然何今釋不顯其義而使末學惑文惑義但題合含兩三昧者凡立題名義門非一或取人而略法如提謂經等或唯舉喻爲目如大雲經等或復法華提婆品者從始立名化城喻品從終爲名此經亦余且從定善以題

經名佛自唱題其文分明斯乃今經則有答請自說二段且就答請以立題名故淨影云又復諸事不可具名且舉觀佛上南者是歸無者是命者南無歸命即是三心謂三心者請佛救濟言南無者歸命發願迴向之義是故南無三心全同况翻南無亦云度我非三心何此乃請救一心不僞是至誠心憑佛不疑即是深心欲生即是迴向心也阿者是無弥者是量陀者是壽者於此三字梵漢相對諸師不同今家如文天台云阿無弥陀量龍興同之

靈芝云阿彌陀此云無量光上龍舒淨土文云阿
無彌陀量壽比如此相違若不達二土方音者其
義難弁且依天台會諸文者阿彌陀者實翻無量
大經云往觀無量覺無量即是壽光無量壽無量
者第十三願是豎利益光無量者第十二願是橫
利益以此壽光無量之名立生因願即第十八由
此願故名體不離施攝取益以此義故或翻無重
壽或譯無量光若實而論直翻無量則是正翻無
量壽光以義加翻又今文者梵漢各有三字故知

一往三字對當三字例如涅槃翻不生不滅且
分兩字而云涅言不生槃言不滅今言無量壽等
者上加南無佛之三字梵漢相對然而正題局無
量壽故還今題曲釋其義故云今言問無量壽者
即是別號覺是通號通別雖異俱是佛名故皆屬
人何云無量壽者是法覺者是人答無量壽者雖
是佛号而召顯佛所具功德故配屬法覺者知者
是能覺了故屬人也又安樂集云今此觀經人法
爲名佛是人名說觀量量壽是法也比但集丈約

能詣所說而分人法今就所說以分人法各據一
途於此成例問今家乍依無佛字本何云覺者是
人荅爲顯要行加三字改就此分別人與法也或
可由佛自唱題故又言人法者是所觀之境等者
問所觀之境者即就弥陀分別人法若余應云像
觀假正真觀真正何通依報耶荅佛自唱題云此
經名觀極樂國土無量壽佛觀世音菩薩大勢至
菩薩今就此題廣釋依正通別相也但譯者略云
無量壽觀經又上人法雖是正報而所觀境通依

正故以正報佛屬所觀次因所觀言而廣令通依
正二報故云即有其二或云則有其二者雖似指
上人法其實不専譯者略題無量壽觀正報攝依
化主包併是故人法亦通依正今云此義順天台
釋亦準嘉祥無量壽者具含五義故無量壽可包
依正故云則有其二但今師意暗以難知者地
下莊嚴等者此先略釋三種莊嚴水觀所說三種
莊嚴唯局寶地今文三種廣通五觀地上丈中等
者等取華座地下虛空並云等者同向上等也又

變化鳥屬依報者今經處處說依報中有化鳥故以屬依報謂池觀云其光化爲百寶色鳥像觀文云水流光明及諸寶樹鳥鴈鷺鷺皆說妙法普觀文云水鳥樹林及與諸佛所出音聲皆演妙法又小經中依報莊嚴說白鵲等六種化鳥故法常云以化鳥莊嚴水也上唯之化鳥雖是正報成空莊嚴故屬依報如彼弥陀屬器世間等其例也又化鳥屬依報者非身相應化無心心所故佛地經意明成事智三業之化即有三相一自身相應此有

身口意三業化二他身相應亦有身口意三業化三非身相應但身口化無意業化故演秘六論三業化身等者案佛地經云身語及心化善巧方便業論第七云此顯成所作智起三業化由此智能善巧方便能起身語心三業化身化三種一自身相應謂化自身爲輪王等種種形類及現種種諸本生事二他身相應謂化魔王爲佛身等變舍利子爲天女等寄他身上示現種種變化形類三非身相應謂現大地爲七寶華或現無量佛化身或

現無量佛身或放光明照無邊界如是等類離自他身別變化作情非情色種種形類助地放光風香等事皆爲利樂諸有情故一切皆名佛身化業語業亦三一自身相應謂佛自身化現梵音遍告無邊諸世界等種種語業二他身相應謂令聲聞大弟子等以佛梵音演說大乘甚深法等是故聲聞諸菩薩等說非已分甚深妙法皆是如來變化所作非彼自力三非身相應謂化大海草木等類乃至虛空亦出音聲說大法等如是皆名變化語

業心化唯二一自身相應謂自心上化種種心及心法影像差別二他身相應謂令他身亦現種種心及心法影像差別此並相分似見分現問曰云何不化非情令心相現答非情已是心等相分云何復令有心相現若心相現則名有情非非情攝是故化心但有二種問既許化作非情色相如化佛等於此現心說非身化此有何失答色有離質化通非身心法不然無非身化上彼論復有異師說云心不可化但由定力能令自心解非分法名

化自心若加被他令愚昧者解甚深法令失念者得正憶念名化他心前爲正義上准此等文非身相應無意化故即非情攝非情攝故屬依報也問何以得知彼化鳥是非身相應誰知通自他身相應况唯識論云然變化身及他受用雖無真實心及心所而有化現心心處法無上覺者神力難思故能化現無形質法若不尔者云何如來現貪嗔等又已斷故云何聲聞及傍生等知如來心如來實心等覺菩薩尚不知故由此經說化無量類皆

今有心上准此等說化鳥亦可有變化心何屬非情答經云如意珠玉漏出光明其光化爲百寶色鳥明知非身相應化也但論化無量類皆今有心者是約自他身相應化故非相違問二經所說化鳥未言虛空莊嚴答浮在水故經屬池莊嚴飛遊天故釋名空莊嚴有此理故無其失耳從日觀下至華座觀已來擇明依報者問第七華座應是正報見經文勢如來許說除苦惱法弥陀三尊住立空中夫人求請佛菩薩觀即說座像真身等觀故

知華座亦應正報故往生論則屬正報天台嘉祥
其義亦尔何云依報答於華座觀有兩向意謂此
華座佛觀類故以屬正報冠體而論只是依報今
家淨歇迦才意尔故龍興會此相違云第七華座
應屬國土而佛座故成義便屬佛觀上華座一觀
是其別依唯屬彌陀等者華座唯佛受用故云唯
屬彌陀餘六依報凡聖通用故云共同受用問淨
土依報爲是衆生共業感故共受用耶若云共業
感者一切淨土唯佛所變故攝論云有衆公用而

非共因如生淨土凡聖等輩直生佛土無自變故
上若云非共業感者靈芝云以諸佛淨土必假十
方衆生同業共成故歷劫化他令修善業攬彼淨
業以成其土已彼此相違云何會通答所出二文
各有其意先攝論意一切淨土諸佛因中所修清淨
功德所感是故判云而非共因雖非共因而佛神
力直令生者共同受用次靈芝意雖能化佛所感
淨土而因行時與物結緣令行善業成佛果時引
攝於彼結緣衆生約此邊故所化衆生所修善行

亦爲淨因。是故釋云。同業共成名據。一義並不相違。法界之凡聖者。十方來生。凡聖之類得生。已後共同受用。故下文云。十方法界同生者。是言假者即日想等者。日想觀通。係正假觀。第三卷釋其義。分明。但今文者相從。水想已下。並是依報。且以日觀即屬假。依故靈芝云。就十六觀大分爲二。初一種。先觀此方落。且指定西方後。十五種。正觀彼土。依正二報初觀。是摠說下十五。皆爲別。上此界中相似可見境相者。娑婆日水。故云此界此方日水。

似光似地。故名相似。眼根所得。故云可見境。相彼國真實無漏。可見境相者。極樂寶地樹池樓等。故名彼國。彼界真實。依故云。真實出世善根之所生。故名曰無漏。可見境相准前可知。問空莊嚴中光風鼓樂而演苦空。無常等音。寶池珠光變作鳥聲讚嘆。三寶樓外莊嚴亦說念佛念法等。法如是莊嚴應是聲境。何故。但云可見境相。答從大旨故。從根本故。問分別真假。可除華座答。今文次第上既分別。通依別依次就通。依分別真假。故且除之。若云

別依可是真依現在彼衆十方同生者者報身佛
具十八圓淨眷屬輔翼二種圓淨佛果圓滿同時
而成故有觀音勢至等大菩薩是云現在彼衆正
覺已後酬昔本願從十方界猶如駛雨來生是云
十方同生斯乃新生舊住之異又上舉已生下舉
未生謂已生者不論新舊已生淨土故名現在彼
衆決定往生心行具者因中說果亦云聖衆已上二義
俱是相傳但言假正報者即第八像觀者先師云常被舉前義假正報者即第八像觀者先師云

祥云所以前作想像觀者無量身身相不可思議
像猶苦虛空不可作故前作想像觀前作丈六身
觀次百丈身觀名爲像想觀以前作像想觀故次
作佛身真觀也比私云娑婆形像也假正之言約
於相似可見之境如彼日水相似假依故第三卷
云群生障重真佛之觀難體是以大聖垂哀且遺
注心形像又云身四威儀眼之開合見一金像似
現目前常作此想比此文意云行者開目先見此
土畫像木像次閑日常想似所見形像之佛像也

觀念門云又勸造阿彌陀像稱揚禮拜香華供養
日夜觀想不絕此釋因准第八觀歟淨影云欲
以此方日水等事並以此方佛菩薩像類度彼方
故云衆喻靈芝云衆生無始未識真佛多見形像
故使先觀以像表真觀佛易就正觀記云言形像
者尅彫畫素世皆目擊也此祖師觀經秘記云然
初心之人直不能觀真佛故先觀形像云但形像
言總通彼此云觀音勢至等亦如是者像觀中說
三尊假觀後三觀說真佛菩薩故知一一假像成

後方便今雖釋別正而三像得便是故因明觀音
勢至亦屬假觀故云亦如是然天台疏云所以觀
佛先作像想後觀法身菩薩明法身但佛法身極
妙不可一往而觀故先作像想流利後觀法身則
易菩薩者觀佛既竟故二大士是眷屬莊嚴如王
來即有營從有佛必有菩薩也靈芝疏云准上經
文明列三像或謂二菩薩無像觀者未知何意已
正觀記云或謂菩薩無像者天台疏云觀佛先作
像想後觀菩薩直明法身者乃必有營從等云疏

主準經明立三像天台云無聖意難測但云未知
上問天台所解不可不會答靈芝既云未知何意
末學焉通但試會者泛用假即有二義一者爲
真觀難成先用假觀二者爲用相似境頽知境相
故知天台且用先義故云無像說二菩薩是眷屬
莊嚴今家意者深叶經文三尊師徒身相旣異何
不用假經文亦顯又言葉者指多身觀二土蓋多
故云葉也云此由衆生乃至假正報也者此明用像
之意此文有四一初至顯現故釋佛說像觀所由

二便帳立全心想者釋像觀觀想三同彼佛以證
境者釋像觀觀成四故言下結言斯由者衆生障
重真觀難成故先用像觀次觀想中言假立真像
者真是真佛像是形像真佛之像故名真像依主
釋也正是當觀境言以住心想者正明像觀觀想
等者同者全同謂觀想位觀小佛故至觀成位全
同彼觀想小佛證此小境也或同是似同謂全似
同彼真身佛以證當觀佛像境也言真正報乃至

境想者此明依假而真觀成中三一言真下至是
也直指真佛二此由下至昏惑明依假除障三由
除下至境相釋證真境第二由中二此由下至
亂想像觀思惟二心眼下至昏惑像觀正受也粗
見者雖是正受望第九觀以第八境而言粗見是
則經說庶見極樂庶之與粗字異意同故釋順經
昏惑者此昏沉障謂今觀心昧劣闇鈍問俱舍云
參沉睡眠能障慧蘊悼舉愚作能障定蘊^已今十
三觀既是定善若余應言除悼舉何答觀者是慧

慧除昏惑有何相違但今定善慧相應定昏沉悼
舉雙可除之今且舉一况復昏悼通障定慧細判
在於摩訶止觀又昏悼俱是大煩惱地故與一切
煩惱相應論云昏沉悼舉是隨從纏煩惱起時必
應起故比行法之時或昏或悼治偏增惑言通正
報乃至是也者問觀音聖衆等已下是者爲指第
十已下四觀否答一云非是指經先舉上首即云
觀音標餘聖衆傍云聖衆等已下也一云指經文
也問前義不明上判依報通別真假及別正報真

假差別悉指經文何後四觀無配屬乎比來次第最可指於後四觀也答普雜二觀並有通別何偏屬通問後義不明普雜二觀各有別正及以依報何以四觀總屬通正答後二觀中有一菩薩約此以屬通正報也其中別正同第八九應云別正其中依報同前七觀應云依報釋文不曲且述一邊三結中向者前也但隣次名向闡文云前法華不輕品云獲大罪報如前所說其所得功德如向所說上謗者獲報在第二卷辭喻品末故云如前信

下

者功德在次上法師功德品故云如向又前通遠近向唯在近言觀者照也至正依等事者此釋觀字即有其四一言等五字是釋字義二常等六字明能持安心三以等六字正明觀體四照等八字明觀用也若以今觀配解行者但是行門而非解也是爲定機說定觀故故云以持智慧之耀照彼彌陀正依等事所言正依者指上通別真假之境對此所觀而明觀智知是定觀是故今家消釋觀字皆屬定觀所謂定散料簡門云韋提上請但言

教我觀於清淨業處次下又請言教我思惟正受雖有二請唯是定善序分義云領心請行佛開三福之因正觀即是定門更顯九章之益又云韋提等及未來有緣衆生注心觀念定境相應行人自然常見又云此明夫人及衆生等入觀住心凝神不捨心境相應悉皆顯現上凡觀有三一觀羈謂如眼見色經云嚴顯可觀又云不能遠觀又光記引娑婆釋色名有見云以眼名見觀照色故上二觀知謂解知故序分義云如來觀知歷歷了然因

明入正理論云言比量者謂藉衆相而觀於義量知了三觀行謂今十三觀等即是也宗鏡錄三覽名觀十六釋觀羈觀行云如觀經中立日觀水觀等十六觀門上生經中兜率天宮弥勒內院等諸章妙釋云言觀一字理有二種一觀羈二觀察觀羈者如前五識緣五塵境羈對前境顯現分明無推度故現量性境之所攝故次觀察安推尋境分際故今立觀門即第二觀察約能觀之心上問若余今釋不可云觀者照言照者是眼見故散心慧故頌

疏一云又解見謂眼見觀照色故上故知今觀可
非定觀答照義兩兼何但散心定觀名照聖教所
判摩訶止觀云法性寂然名止寂而常照名觀云
問若言定觀者可限十三觀若限十三觀者一部
揔名何漏散善答凡諸經論題名未必統攝始終
且如龍樹中觀論者從初大五品得名末後因緣
破邪二品明小乘故非中觀也又法華經辭喻品
中初明法說四段三周各有五段謂正說領解述成授記歡喜也而上周正說段
在方便品領解等四段在辭喻品之初後明三車火宅之辭然從後

故名辭喻品化城喻品初說宿世結緣後說化城
寶所而正法華從初題往古品妙法華從後号化
城品提婆品中初明達多弘經後說龍女成道而
從初故名提婆品加之今疏第四卷中雖亦明彼
得益流通及耆闍會只從初文名散善義此例非
一不能具載何況今題准佛自唱所謂經言觀極
樂葉但局定善不通散善又淨影云又復諸事不
可具名且舉觀佛故無有尖上問若言觀名不通
散者何故經文別結三輩同名想觀疏亦判云上

輩觀行善丈筆中下亦余又往往云十六觀門此等正以散善名觀何云約初答祖師云此經者便因答請開散善故相從定觀後之三輩亦立觀名也予相傳此義後值宿蓮旁彼人傳得故上人自筆抄彼文全同今義問相從名言有教證耶答俱舍論十五云非此諸業唯感受果應知亦感彼受資糧受及資糧此中名受已光記云應知亦感彼受資糧除受餘四蘊資助受故名受資糧受及資糧此中惄名爲受唯言受者從強說故相從說改受資糧故上又俱舍頌云想心隨

見力光記云理唯見倒想心隨見亦立倒名與見相應行相同故相從說倒體非推度非四倒攝上或說七倒謂四倒加想見心玄贊及攝釋意樞要亦同或立十二倒出群疑論及俱舍唯識論三云雖惑業生皆是流轉而趣是果勝故偏說或諸趣言通能所趣諸趣資具亦得趣名上同疏云此第二義業惑中有是能趣故何故能趣亦名爲趣趣是所趣業惑中有相從名趣乃至謂器世間是趣所須趣之資具相從所趣故亦名趣上弘決九釋十乘觀云次位下三雖

非觀法並由觀力相從名觀故名十觀_已其證萬
端且引少分又示異義者或云斯經本意廢定散
故爲廢名觀或云十三約機觀行三輩約佛觀機
疏二云佛更觀機自開三福之行或云正行觀局
長生子鑑定律師
十三正因觀通十六或云和尚亦許十六定善或
西山居士
云去行觀局十三所求觀通十六或云散善行人
臨終發定見佛往生故約終名觀或云韋提觀也
西山居士
今云此等人情各述一義不能是非徂此義中正
因之觀既無其證又若爲廢者何以勝觀名爲劣
西山居士

散名而云爲廢且三輩耶又十六觀觀體可同然
約機約佛義門甚不穩又所求立觀未得其意况
於一經觀何有兩途又臨終發定有何證據又大
師若存十六定善之義者靈芝那破靈芝若迷今
家釋義猥作破丈末學弥迷又夫人不知如來自
開之意何以三輩爲觀境耶設爲觀境佛違自說
何立觀名淨信心者此明定行相應信心縱有觀
智若無信心不能出要故信喻手智慧況糧信慧
法異手糧喻別思之可知華嚴第七賢首品云正

心信向佛菩提菩薩因是初發心信爲道元功德母增長一切諸善法除滅一切諸疑惑示現開發無上道信淨離垢心堅固滅除憍慢恭敬本信是寶藏第一法爲清淨手受衆行信能捨離諸染著同四十二說十種手中第一信手云所謂信手於一切佛所說正法一向信心究竟受持故智論一云經中說信爲手如人有手入寶山中自在能取若無手不能有所取有信人亦如是入佛法無漏根力覺道禪定寶山中自在所取若無信空無所

得佛自愈言若人有信是人能入我大法海中能得沙門果不空剃頭染衣若無信是人不能入我法海中如枯樹不生華實不得沙門果難剃頭染衣讀種種經能難能答於佛法中空無所得以是故如是義在佛法初善信相故上若委分別信慧體者信是大善地法忍許澄淨爲義慧大地法簡擇爲性言經者經也乃至曰爲經者自下釋經字有其二一言經下至虛空廣釋經義二能等八字即是結也釋中亦二一言經下至零落正釋經義

二能令下至虛空明其利益初正繹經義中經者
經也者以同字釋其字義者人師常法故鸞師云
說者說也天台云觀者觀也上經是法牒本經故
下經是喻以持緯故經者漢音梵云修多羅有翻
無翻二義不同如法華玄八具釋就有翻者或云
法本或墨繩或縱或掣經等也就經翻名或訓法
或常或繩墨等今經緯者其一義也經喻經教緯
况定散論註上云經者常也言安樂國土佛及菩
薩清淨莊嚴功德國土清淨莊嚴功德能與衆生

作大饒益可常行于世故名曰經已孝經序云孝
者人之高行經者常也淨影云外國云修多羅此
翻名經聖人言說能貫諸法如縱貫華是故就喻
名之爲經而言經者縱能貫華經能持緯其用相
似故復名經若依俗訓經者常也已長水云常法
貫攝云經常者三世常住義法者軌持軌則義貫
者事理法不散失義攝者攝取衆生令至彼岸義
也已延丈者依經長短即有一匹四丈等也廣韻
云匹辟吉切俗又作延或本云延文文本正歟經

能持法者經是能詮言教法是所詮定散能所相應猶如函蓋故云能持理事相應者言佛說教無錯謬故說事如事說理如理故云相應或云如來教法雖說理不壞事雖說事不壞理故云理事相應定散隨機_至法樂者此明定散普攝衆機義不零落起行名修安心爲趣又心行名修往生成佛爲趣教是緣行則因此乃修趣之者以教緣行因得往生果往生緣因偏藉佛力故云乘願證無爲者大經云次於無爲泥洹之道既生彼國更無所

畏等者生彼土已更無惡道生死怖畏以無怖畏間隔障故長時起行自然增進即證佛果若住娑婆聲色所縛便墮三途設適得出人命短促修行不幾况值惡緣得脫無期言菩提者即如來智言法身者是所證理即是二轉依果問長時起行果極菩提其義不明藏立障多尚有頓機速得開悟何況淨土身器清淨無有諸障何因更送長時修行故稱讚經明速證無上正等菩提淨土論述速得成就阿耨菩提加之註云波國菩薩或可不從

一地至一地言十地階次者是釋迦如來於閻浮
提一應化道耳他方淨土何必如此已苔此事難
定宗家解釋無細判故一云可經時劫觀經既說
經一三劫釋任經故無咎但至速疾等文者或望
僧祇長劫行修以一三劫可云速疾凡案地持論
及瑜伽等位地劫數一位中經多俱胝無量劫
故地前送於一大僧祇地上經歷二大僧祇將顯
一劫辭以大石欲知三祇況以刹塵唯佛能知非
凡所測淨土不尅具縛凡夫若得往生或速悟無

生或經三小劫證得初地蓋是弥陀難思願力豈
非一乘頓速淨土或有頓機實不經劫故云速疾
不速亦有鉢機經劫故般舟讚云地前地上元無
二隨根利鈍超增位或望彼土機情長時起行
亦可速疾例如天親往生內院聽聞一座說法方
逕三年王賓亦入仙家以爲半日而歸舊里值七
世孫故般舟讚云小許時間逕三劫即入明門歡
喜地又云十劫須臾不覺盡進入明門歡喜地又
云微塵故業隨智滅不覺轉入真如門大小僧祇

恒沙劫亦如彈指須臾間已或以佛力令長謂短
如法華云五十小劫乃至謂如半日或一迷來時時
劫甚長一覺生時三世同時故丈夫論云處夢謂
經年悟乃須臾間故時雖無量攝在一剎那已清
涼云舒一念兼永劫攝九世入剎那已次至論註
者彼於地上有經不經二義偏不可云不經劫數
具如註記難云經劫之義不明註釋論速得等之
文引三箇願非經劫者本願似無其詳如何蓋雖
言經劫不及塵劫豈非佛願難思妙益安養賦云

高僧傳中賢愚並生古今皆往生盡捨穢土皆趣
淨邦享七寶池蓮華化生變凡成聖道得證真不
經三祇便成佛道豈非願力難思哉若欲求超生
死輪得涅槃常者無出往生一門上一云不經劫
凡於佛道修行長短漸頓二教其意各別漸教意
許一切菩薩皆逕三阿僧祇頓教不専華嚴宗談
沒同果海天台宗判速疾頓證穢土既専淨土何
經長時修行所引稱讚等文則其證也但至經釋
者且教門意耳問既生彼國更無所畏等者爲是

直釋經義爲亦因舉經益答難知且是舉經利益
今家釋意無以理法爲經體故問若不持成佛益
者可非經耶答不然也設雖不說成佛之益而分
名經如說聲聞自乘菩提方名聲聞經等是也言
一卷者乃至故名一卷者此文有三謂標釋結起盡
可見總成此一故名一卷者王官著闡難是二會
而法門一故云此一以一法故促二會文以爲二卷
故名一卷經畧良耶舍譯者洪聰記云沙門畧良
耶舍此云特稱西域人性剛直寡嗜欲善通三藏

多所諳智尤巧禪思以宋文帝永嘉元年歲次甲
子達干京邑帝深加賓勑住鐘山道林精舍譯出
藥王藥上菩薩經一卷譯觀無量壽經一卷沙門
僧含筆受靈芝同之又曲考諸傳此經翻譯凡有三代
一觀無量壽佛經一卷如來滅後一千餘年未詳
何帝年後漢代第一譯出但失譯者名開皇錄云
僧祐律師出三藏集記開元錄云此經有兩譯前
本既亡貞元錄云後漢失譯錄中已有此中復載
故知重也比見隋費長房唐智昇圓照等錄二觀

無量壽經一卷亦云無量壽觀經如來滅後一千三百七十
三年宋文帝出西域三藏高良耶舍宋言時稱元
嘉元年甲子於揚州第二出沙門僧含策執見道
慧宋齊二錄及高僧傳衆經錄開皇錄開元錄貞
元錄三觀無量壽佛經一卷如來滅後一千三百七
十餘年宋文帝出罽賓沙門曇摩密多宋言法秀
元嘉年中第三出已上三代譯經同本異譯此中
耶舍本見在於此前後兩本並是闕本見寶唱錄
及費長房圓照等錄觀經玄義分傳通記卷第三

