



卷之六

本泉寺

149683

3083  
佛學圖書館

鈔四  
十五

觀經散善義傳通記卷第二

釋良忠述



五明簡機中經復有三種衆生者受法機也與上  
第三雖是一機而再舉之升心行異問既云復有  
可是別機聖意叵測文亦難見何云一機荅心行  
欵一河有生理故云一機一百番義其理決定若  
別機者何故三心之後不具說乃念佛時節迎接  
得益耶何故三福行人不具三心而得生耶但言  
復有者安心通萬機受法局已業故雖一機更標  
復有知三福別六明受法不同中慈心等者問今

三種行與序三福爲同爲異答彼此難同開合有  
異謂合初二福爲今第一於行福中別用讀誦以  
爲第二更開六念以爲第三廣以三福對九品者  
有橫豎義所言橫者上七品內具有三人各修已  
業方得往生是名橫義次言豎者下之八品各說  
一行以爲受法方生淨土是爲豎義以實言之各  
具二義謂上七品亦有一行則讀誦也所以知者  
上中品云不必受持讀誦故也是舉上行屬今不  
堪讀誦既余餘一一行各有豎義下八品中亦有

橫義文無義有大經三輩可爲其證問何故合世  
戒而開六念答合世戒者顯單襍義亦同是中輩  
受法故也開六念者本願念佛一經要行然序復  
藏但說行福則含六念今至正說更開六念六念  
之中則攝弥陀本願念佛是故爲顯要行漸開六  
念雖開六念本願念佛其相未顯纔至下輩正說  
彌陀本願念佛即化極惡然後至流通中讚嘆云  
分陀利華付屬正令持佛名一經梗槩只窮于茲  
初則漸示後則顯大器晚成蓋此謂也問何故

正宗不說奉事師長勸進行者，荅。世福不出敬上慈下，故舉父母含容師長顯敬上行略勸進者，自能行。行兼勸有緣故以自行表知化他故不別明經慈心不殺者標勝。不殺以顯餘九舉慈下行顯敬上行故不舉餘或有口殺等者大乘意者殺通三業於中身語即是殺業意地之思以爲業體言口殺者發語處分所殺殺時方成殺業言身殺者動手方殺動身手等者即舉教他而顯自殺故云指授又動身手者即是自殺言指授者則是教他

言心殺者思念殺事往決定心即成殺業若依墮婆多殺生根本唯在於身語意方便但於一切生命等者此釋慈心不殺功能謂若慈心救衆生命雖是世福外當無畏施是故云施壽命安樂亦當十善戒中初不殺生戒故云最上勝妙戒然不殺等正業道攝故屬世善若作法受得即戒福攝故知不殺德用難思智論三十三云復次佛說慈心有五利不說餘何等五一者刀不傷二者毒不害三者火不燒四者水不沒五者於一切瞋怒惡害

衆生中見皆真惟記若約人天等者廣明五八十  
具戒隨心大小成大小戒此戒若以位等者別明  
當品戒即大乘下之二品若受戒者亦菩薩戒故  
云當此上輩三位人位定故者上輩三人是遇大  
位其機定故則成大戒故云自然轉成性習不同  
執法名異者性是不改習是數習此約過去如過  
去世聞四諦法世々串習成不改性是名聲聞種  
姓支佛菩薩亦復如是今上卜品則有慈戒讀念  
種姓言執法者若戒若經目之爲法貴戒貴經名

之爲執此約現在也戒即能持五乘三佛筆者三  
學之中以戒爲首菩提曠路戒爲資糧是故始自  
五乘功德終至三身妙果皆是戒力所謂五戒報  
人八戒報下天十善報上天具足戒得小乘解脫  
三明六通無餘永寂十重三聚得佛果三身相好  
不共一切功德於中攝律顯法身德攝善成報佛  
饒益有情滿應用也法則薰成等者法謂經法能  
發慧通因果故云薰成三賢等也薰者受薰  
讀誦之慧薰真如理漸至佛果成道後真如若經

相宗則薦本識。若以德用等者讀誦戒法。各有一能閻涅槃云。乘緩為緩戒。緩不為緩。乘急為急戒。急不為急。記如此文者。戒劣慧勝。相違如何。答彼經依戒持毀感善惡報。依乘緩急有浮沉別。故作四句。一戒緩乘急。以三途身。值佛開悟。二戒急乘緩。感天果。然出離緣。三乘戒俱急。生人天。出生死。四乘戒俱緩。隨惡趣。不值法。謂雖戒緩隨惡趣而有乘急緣。猶出生死。故云乘急為急。雖戒急生人天。極乘緩不出離。故云乘緩為緩。人天報猶如。

電光故戒緩。戒急俱非緩急。猶有生死故。今不然。戒慧俱期出離。故云各有一能。又一能者。非言戒法無有勝劣。但有一德名為一能。問至六念下。總以三行可作比校。何但戒法相對。比校答。六念讀誦同慧攝。故舉經顯。念亦舉能詮。法顯所詮。念修行六念者。華嚴大品智度等。諸經論中曲說相狀。九品義云。然此六念增減不同。或說八念。六種如前。復加念死。念入出息。或說十隨念。八種如前。復加身隨念。寂靜念。今此經中唯說六者。是菩提心。

之根本，效能生法身之親因故。故觀普賢中云：如  
此六法是菩提心生菩提法。已此亦通合者問六  
念爲通合行福四句爲別合第三句若言別合第  
三句者既云通合知合四句若言通合者選擇集  
云合第三句答別合第三句也大乘經中說六念  
故以六念攝讀誦大乘然序中云：讀誦大乘不言  
六念今探經意故云合意義但通者佛法等六指  
之云通非謂通行福四句也念佛中專念阿彌陀  
佛者六念中念佛摠雖念諸佛今經所貴即彌陀

故初舉一佛後被諸佛又智論二十一結念佛云  
行者如此間國中學念佛三昧果報得者如無量  
壽佛國人生便自然能念佛以此文證論中有言  
別念阿彌陀義車念者多在意念餘五念亦意念故經論所說多  
意念故傍通口稱可攝下品念佛故也口業功德  
業者問今之三業爲佛功德爲行者功德答佛三  
業也智論二十一釋佛十号中正遍知云：廣故略文  
從初發意乃至金剛三昧身業口業清淨隨意行  
記念法中諸佛所證之法者智論二十二云復次

法有二種一者佛所演說三藏十二部八萬四千  
法聚二者佛所說法義所謂持戒禪定智慧八聖  
道及解脫累涅槃等行者先當念佛所演說次當  
念法義念佛所演說者佛語美妙皆真實有大饒  
益佛所演說亦深亦淺觀實相故深巧說故淺重  
語無失各十有義故比今文法者唯約法義略能  
詮法念佛中諸眷屬菩薩僧者智論二十二云念  
僧者是佛弟子衆戒衆具足禪定衆智慧衆解脫  
衆解脫知見衆具足四雙八輩應受供養恭敬禮

事是世間無上福田行者應念如佛所讚僧若聲  
聞若辟支佛若菩薩功德比今文略二乘僧念戒  
中諸佛戒者即念佛所說衆戒智論二十二云念  
戒者戒有二種有漏戒無漏戒有漏復有二種一  
者律儀戒二者定共戒行者初學念是二種戒學  
二種已但念無漏戒是律儀戒能令諸惡不得自  
在捨杖折滅禪定戒能遠諸煩惱何以故得內樂  
故不求世間樂無漏戒能拔諸煩惱根本問曰  
云何念戒答曰如前說念佛中佛如醫王法如良

藥僧如瞻病人戒如服藥禁忌行者自念我若不隨禁忌三寶於我為無所益又如導師示指存道行者不用導師無咎乃至廣說念捨中難作能作普涅槃二十三云云何菩薩難作能作若聞有人食一期麻得阿耨菩提者信是語故乃至無量阿僧祇劫當食一麻若聞入火得阿耨菩提者於無量劫在阿鼻獄入熾火聚是名菩薩難作能作上云難捨能捨等名華嚴經云佛子何等為菩薩施藏此菩薩修行十信施至何等為菩薩內施法此菩

薩於少狀時形體端嚴顏容殊特潔浴清淨服上妙衣嚴飾之具受灌頂轉輪王位七寶具足王四天下時有乞人來詣王所而自陳曰大王當知我今衰老嬰重疾煢獨苦厄無人瞻救生路既窮必之死地若得王身隨所應用或須手足或須血肉或須頭目或須體腦若大王慈仁矜窮老捨離貪身以救我者必蒙天施得全性命菩薩即作是念全我此身亦當如彼會應歸死無一饒益宜時捨身以濟其命念已歡喜施彼衆生是為菩薩內

施云何等爲菩薩外施法此菩薩於少狀時形體  
端嚴顏容殊特潔浴清淨服上妙衣嚴飾之具受  
灌頂轉輪王位七寶具足王四天下時有乞人來  
詣王所作如是言大王當知我今衰老身亦嬰疾  
餘命無幾終此貧苦而王具足一切快樂善哉大  
王願捨天位讓施於我我當統領天下受王福樂  
菩薩即作是念富貴無常必歸貧賤若在貧賤無  
所饒益不能滿遂衆生所願是故我今宜時捨位  
稱悅其意念已歡喜則捨與之是爲菩薩外施法

何等爲菩薩內外施法此菩薩於少狀時形體端  
嚴顏色殊特潔浴清淨服上妙衣嚴身之具受灌  
頂轉輪王位七寶具足王四天下時有乞人來詣  
王所作如是言大王當知今我老衰邁身又嬰疾  
不以襄賤窮希羨号善哉大王願以王身七寶天  
下轉輪王位以授於我今我具足受王慶樂菩薩  
則作是念我身財寶俱非堅固無常危脆磨滅之  
法我今盛性富有天下乞者現前三事具足故捨  
此不堅固矣當求堅固作是念已心大歡喜則捨

內外而施與之是爲菩薩內外施法。比前賢後聖者過去現在諸佛菩薩。揔名賢聖。念天中最後身十地菩薩者。智論二十二云。復次有四種天。名天。生天。淨天。生淨天。名天者。如今國王。名天子。生天者。從四天王乃至非有想。非無想。天淨天者。人中生。諸聖人生淨天者。三界天中生。諸聖人所謂須陀洹家家斯陀含一種。或於天上得阿那含。阿羅漢道。問如此論文者。念四種天極至羅漢。不云菩薩。今文何據。念最後身。荅生淨天中應攝十地。

故同論五云。有三種天。一假号天。二生天。三清淨天。轉輪聖王諸餘大王等是。名報号天。從四天王天乃至有頂生處是。名生天。諸佛法身菩薩辟支佛阿羅漢是。名清淨天。比更檢諸說以附今文。問若念天中通念三乘。與上念僧有何差別。荅僧天縱客。若約淨天及生淨天諸聖屬天。若約弟子衆便名念僧。第十地菩薩變易生將盡。故名最後身。灌頂位者第十地位。名灌頂菩薩。華嚴六云。若十地種自在力皆悉究竟。得解脫。乃至甘露法水灌其

頂十方諸佛授記竟上釒珞亦同華嚴又釒珞第  
十住名爲灌頂十解已滿法水稍深被諸佛護念  
故亦有此名非全意也共他同時發願斷惡者生  
死無始我等衆生決定應有發願修行是故作此  
義推釋也八明修業時節中上盡一形等者若依  
自力修行普賢行者極遲三生又小根機鋟大教  
門而求小果尚送三生六十四生百劫時分此乃  
彼教門翻迷到悟故根惑難迴更經多劫今教意  
者永異諸經不傾自身惑障偏憑他力引攜如投

至於濁水頓成淨機順次往生佛土頓中之頓唯  
此門耳斯文只說一日七日大經中勸一壯勤苦  
下三品說一稱一念故今時節廣通長短或從一  
念等者上從一形至一念下從一念至一形所以  
爲二重者要期異故謂上釋意者始歸淨土方期  
一形修行人中或有盡形修者或有一念死者爲  
顯斯義作上釋也次釋意者若人值死緣雖期一  
念或有延者或有則死爲顯斯義作下釋也大意  
等者總結上意謂不問時節久近不論行住坐卧

發心已後至干淨土無有退轉也或一人禁者此  
中不舉單行一福者只是丈略上丈具舉名作著  
人皮畜生者作猶爲也廣韻云作爲也如玄義云  
名作別時意著人皮畜生者弘決一云大論云昔  
波羅捺王入山遊獵見二鹿群數各五百各有二  
主有一鹿主身七寶色是釋迦菩薩復有一主是  
提婆達多菩薩鹿主見王殺其群黨起大悲心直  
至王前諸人競射飛箭如雨王見此鹿無所忌憚  
必有深意勑令勿射鹿至王所跪白王言王以小

事一時今鹿受於死苦以供饌當差次送每日  
一鹿王善其言於是二主各差次送次當調達群  
中有一母鹿白其主言我死分當而我懷子子非  
死次屬垂料理使生者不盪死者次得王怒之曰  
誰不惜命次來但去母恩惟言我王無慈橫見瞋  
怒即至菩薩王所具白王言大王仁慈如我今日  
天地曠遠無所控告具以事白菩薩王言若我不  
理枉殺其子若其次更差後次何遣唯我當代恩  
惟既定則自送身遣鹿母還群菩薩鹿王到其王

門衆人見之恠其自來以事白王王亦憮之王問曰群鹿盡耶而忽自來鹿王言大王仁慈人無犯者但有滋茂無有盡時但彼群鹿歸告於我我愍之故若非分者是亦不可若縱而不殺無異木石是身不久必不免死慈救苦死其德無量若人無慈與虎狼何別王聞是語則從座起而說偈言我實是畜獸名曰人頭鹿汝雖是畜生名曰鹿頭人以理而爲又不以形爲人我從今日始不食一切肉我以無畏施亦可安汝意諸鹿得安王得仁信

鹿群所居故名鹿園上記九明迎攝去時中重顯其行等者精進勇猛之善義兼兩向謂重顯前精進相亦對八品劣弱之善經七寶宮殿者問誰人所居答經言宮殿不說能居疏云寶宮隨衆不釋居人問若無居人官來何要答闍師云此品果報勝故依正二報來迎也上記又靈芝云七寶宮殿則佛居處上記此二師中前解頤文觀音勢志共執金臺普諸聖衆中二菩薩進至行者前故名爲共執金臺者別顯觀音非通勢至經文明故釋言略也或

可二士共執金臺故禮讚云此二菩薩一切衆生  
臨命終時共持華臺授與行者比靈芝云二聖共  
執付與乘之又二士同事故名爲共非勢至手執  
金臺<sup>上</sup>則與化佛等同時攝手者問經云與諸菩  
薩授手迎攝釋何云與化佛等荅化佛菩薩同時  
攝手同時讚歎若具舉之應云佛與化佛等菩薩然  
經文略唯標菩薩釋家得意云化佛等言即顯  
諸菩薩也如九品義釋上中品云問曰前上生中  
與諸菩薩授手迎攝何故此中與子化佛而授手

耶佛與菩薩位有高下豈非上生劣中生耶蓋日  
前雖菩薩真故非劣全雖是佛化故非勝故無上  
生劣中生失又釋斯中應是影略<sup>已後解同今經</sup>  
讚嘆行者者准於餘品應是讚嘆得生去行經見  
已歡喜者靈芝云行者下三見已得生所感聖境  
故必歡喜形留神往有如蟬蛻十萬億<sup>掌</sup>大剎那即  
至彼佛威神衆生業力易軀換報如反掌耳<sup>已問</sup>  
死生唯是捨受何云歡喜命終答群疑論五云問  
曰諸論中說命終受生唯住捨受何因觀經言歡

喜踊躍自見其身乘金剛臺喜受既強如何捨命也釋曰有一師釋言穢土受生無聖迎攝唯住捨受心中命終淨土受生聖衆來迎行者命終之時蒙大聖力慈悲加祐故喜受位亦得命終諸論多據穢土受生故作是說不可爲例有說往生淨土亦住捨受心中命終以捨受心性羸劣故順彼命終喜受心強不能捨命經言歡喜踊躍等言斯是將命終心也非正命終心也經之與論各據一義不相妨也上經如彈指頃者問上中品云始一念

頃即生彼國當品去時何遲於上中品答或云彈指或云一念或云屈申臂頃只是速疾義也不必定其時量故般舟讚釋上中品云一念之間到佛國則現真容菩薩衆上若言一念勝於彈指者下中下外云一念即得往生彼豈容勝於上品耶又靈芝云彈指一念經丈互舉比正觀記云上云彈指此云一念故云互舉如佛讚云舉念即登寶界彈指仰對慈容蓋用此也比十明華開遲疾中更無華合之障者當品亦有暫時華合華開一門

不可缺故准普觀故但速疾開故云更無淨影云  
上生者至則華開不經時日比靈芝云四華開  
異上生生已開中生經宿下生一日一夜比十一明  
得益中經光明寶林演說妙法者始自當品云光  
明林至干中千聞衆音聲皆悉不明彌陀佛說纔  
至下四品皆云觀音亦不言佛然推道理定有佛  
說理在絕言經聞已即悟無生法忍者義推應是  
初地無生今典即是最上頓教彼士亦則一乘士  
故上下品人勇猛機故准上中品無生言故當上

下品歡喜地故所以則悟一劫三劫而不同者三  
品機根有差別故又擬中上品應時即得阿羅漢  
道故又義云上生無生應是十解上生等三如次  
即悟七日及三七日俱自土益須臾歷事一劫三  
劫同他方益然即悟者自土得忍故是十解一三  
劫者他方益故同是初地莫謂上下無生彼此同  
位設雖上生何超三賢則入初地法事讚云坐時  
即得無生忍一念迎將至佛前法侶將衣競來著  
證得不退入三賢又云行者見已心歡喜終時從

佛坐金蓮一念乘華到佛會即證不退入三賢上  
推此釋意設入上士必經三賢問若云無生則十  
解昔大般若經云菩薩未入正性離生不應授彼  
大菩提記上准此經文諸佛授記在入地後而下  
文云次第授記知今無生應是初地而非十解答  
得忍之後至於他方入地得記文略不記如上中  
品得忍授記已上二義前義為正入三賢文通釋  
往益或可上十有多類義三者本國他方等者言  
本國者還到本國也他方者歷事他國也聞益者

聞授記聲也持益者得持門也所以並舉自他  
二士聞持兩益者為顯從於他方歸本國後更得  
持益也經無量百千陀羅尼者既云無量華應是  
深位陀羅尼也言陀羅尼者智論五云陀羅尼秦  
言能持集種種善法能持令不散不失辭如完器  
盛水水不漏散惡不善根心生能遷令不生若欲  
作惡業持令不作是名羅陀尼記

本曰次就下至上品中生竟

釋云上來料簡上品上生已竟自下解上品中生

中三謂標釋結釋中文自爲八一釋位名中揔舉  
位名者是對下九門別故名揔舉上下亦余大乘  
次善者名中爲次謂解第一義難是勝行而約機  
根非無勝劣讀誦舉行雖是事善而約機根亦有  
勝劣故今文意約上七機故以讀誦屬上善約上  
中機故以理解屬次善約上下機故以發心屬下  
善非是善體定屬上下其實讀誦廣通九品善解  
發心亦通九品下之六品亦復如是是故中上中  
中雖同小戒而由受戒用心別改勝屬上善劣名

下善斯豈非是就於機根判上下乎問禮讚云就  
行差別分三品何云約機苦行有差別則依機別  
以機別故受教非一故云就行差別亦是能行差  
別而非關所行二明迴修業指西方中生彼國者  
經云生極樂國若是異本若取意耳第六七八門  
者經雖無第七而有六八故釋出也經不必受持  
禁者聞上品上生有三受法何局讀誦獨云不必  
受持衆戒六念亦不堪故苦若約三人俱是上品  
應云不必慈心具戒及讀六念而全局誦讀云不

必者顯上下品唯讀誦義斯乃上下品有橫堅故  
經於第一義心不驚動者盡芝云第一義者了達  
諸法畢竟空寂由從緣起無自性故出過諸法故  
云弟一心不驚動者不孤疑也善解大乘空義者  
問此品之人爲唯解理爲兼行理答解諸法空作  
此觀察故群疑論一云若能觀一切諸法畢竟空  
寂無能觀所觀離諸分別及不分別作此觀察得  
生西方比作雖觀解不及台宗妙解妙行流轉機  
故觀慧劣故或聽等者或聞諸法皆空乃至或聞

世間出世間皆空於一一說心不驚動今言或者  
初置顯後一切皆空者揔明空義生死等者別明  
一一法皆空凡聖明闇者迷悟人名凡聖迷悟法  
名明闇出世間三賢者三賢雖是世間有漏入聖  
資糧故名出世間解無相理何生有相士答雖解  
無相未證理故未免流轉故迴解功願不退士如  
起信論勸生淨土但今與論有同有異異者謂彼  
則十信前四心下品衆生此則常沒凡夫彼專意  
念佛此亦善解義趣同者謂彼此雖同解理未證

真如生有相土也此即合第三福第一第三句者  
此者即指上三種行謂信因聚合第二句或得讀  
誦合第三句解第一義所合難了或合第二句深  
信俗誦善解真誦真俗二諦不相離故或合第三  
四句解是所詮讀是能詮所詮不難能詮故也二明  
聖來應中一明行者命延不夕等者問今第三段  
爲是第九門攝若言第九門攝者釋以當丈更爲  
別段不言第九至第四段始屬第九若言非第九  
門者因准餘品聖衆來迎應第九門既有迎攝若  
非第九門是何門攝耶答三四兩段俱第九門第  
九門中則有迎攝去時二丈去時爲要故且從要  
以去時文別屬第九經持紫金臺者品位既殊所  
坐亦異謂上七品坐金剛臺當品則是坐紫金臺  
當知金精名爲金剛豈類紫金加之唯佛菩薩身  
色闇深紫金乍剛紫金勝劣應知靈芝云金剛臺  
則蓮華座下云此紫金臺如大寶華是也但此金  
剛與下焉異上懶興釋金剛臺云行者莊生無華  
葉合故即金臺無有華葉上知禮云上中品雖見

坐紫金臺到彼成大寶華經宿則開斯文亦云極樂界於蓮華坐作開合想比用缺云金略有四別一金剛二闍浮檀金三紫金四黃金或云真金前後若但言金色故知不加簡矣比經法子者法華云我等今日真是佛子從佛口生從法化生然同疏九出三佛子一衆生皆有三種性得佛性則是佛子故云其中衆生悉是吾子二就昔結緣以爲佛子如覆講聞法者三子因子則今日得脫如云從佛口生得佛法分故名真子前一性得後二修

得比集之此教佛子定是修得佛子但以位淺雖同結緣而直生淨土雖得往生亦非子因子未得實智故此乃今典說他力益故雖位淺其益同於修得子故靈芝引同也彼云從法化生故名法子比九品義云彼佛法生故名法子比本所修業者第九門中述前受法故名爲本行者懷疑者問已見聖衆何疑往生答見佛有二一謂護念二謂來迎故雖見佛猶有疑心爲是護念是爲來迎爲除斯疑故云迎汝故上下品云行者雖覩靈儀疑心

恐不得往生是故聖衆同聲告言我來迎汝上四  
明去時遲疾中讚彌陀等衆者阿彌陀佛及千化  
佛也讚嘆意者身坐臺時正離生死歡喜餘身心  
感佛恩故讚嘆也問云何讚嘆答行者讚言經釋  
未見但般舟讚云或入光明百寶殿正值大會讚  
彌陀或導從今至佛累長劫讚佛報佛恩不蒙彌  
陀弘擣力何時何劫出娑婆上准之行者應讚彌  
陀弘擣攝取我身五明華開時節中經如大寶華  
者嘉祥懷感知禮用鉢等師判淨土華逕宿如開

者所言如者非是釋經如字文言頗不順故如猶  
而也玉云如仁舒切而也廣韻亦同又今如者釋  
經如言但言不順如此筆體自有之歟觀念門云  
彌陀稱願如丈集云判將驕而相備位也上問第  
九門時見佛乘臺何至彼土還有華合答從穢之  
淨其理極難故佛願力強自來應慈悲加祐令見  
聖迎生已由障亦有華合其義無差經行者身作  
紫磨金色者行者捨身乘蓮臺時即作金色故五  
會讚云報盡臨終紫金身然今至華開時云作紫

金色者金姿之容超華內故特標而已故靈芝云  
准大本中波士衆生身皆金色此中特標必應殊  
異或在華內時紫金之身未顯現故華闢已後  
從始顯現云作紫金色經足下亦有七寶蓮華者  
華開已後在金臺時足下觀華下金臺時踏之而  
行六明華開得益相中佛光照身者準經應云佛  
菩薩光文言略耳或從勝故經經於七日得不退  
轉者應是三賢如云證得不退入三賢釋云無生者  
緣觀無生而非證理淨土論上云無生法忍有四

種一緣理故得無性法忍謂一切凡夫及十信位  
人讀大乘經論作無生解即是闡慧二緣觀得無  
生法忍謂十解已上乃至十迴向謂作三無性觀  
解萬法無生則是思慧三證理得無生法忍謂初  
地已上由證遍滿法界二空真如即是修慧四約  
位得無生法忍謂八地已上由得真俗雙行則是  
無功用智無功用智修慧也正恐此間七日者古  
師多約彼方時劫故且云恐淨影云娑婆一劫當  
無量壽一日一夜比嘉祥云彼一日一夜歛闇浮提

一劫經一宿即歟此間半劫也比感師云淨土時  
劫也懼興云今即彼土一宿華開當此婆婆半劫  
之量上已此等所解與今不同慧心云斯土日夜云  
感師雖云一室弟子違大師解慧心雖隔萬里波  
濤同全家釋要集下云到彼九品所逕日時諸師  
不同壞感皆懼等諸師許彼國土日夜劫數誠當  
所責有師云佛以此土日夜說之令衆生知云今  
謂從釋無失且以四例助成一者彼佛身量若干  
由旬不以彼佛指分疊爲彼由旬若不尔者應以

如須弥山長大之人以一毛端爲其指節故知不  
以佛指量說佛身長短何必以淨土時尅說華開  
遲速耶二者如尊勝陀羅尼經說忉利天上善住  
天子聞空聲告汝當七日死時天帝釋承佛教勑  
令彼天子七日勤修過七日後壽命得延取意此是  
人中日夜而說若據天上七日者當於人中七百  
歲不應佛出八十年中決了其事九品日夜亦應  
同之三者法護所譯經云胎生之人過五百歲得  
見於佛平等覺經云於蓮華中化生在城中於是

間五百歲不能得出。取意憲興等師以此文證北方五百歲也。今云彼胎生歲數既依斯間說九品時劫有何別義不同。彼耶四者若據彼界說九品者上品中生一宿上品下生一日一夜即當斯界半劫一劫。若許余者胎生疑心者尚逕娑婆五百才而速得見佛上品信行者豈過半劫一劫而遲開蓮華耶。有此理故後釋無失比靈菴云一小劫者亦據此土增減爲言。比七明他方得益中延時得忍者准下上品正是初地。彼云住歡喜地故謂中下根有差別故雖有一劫三劫不同所得無生應同初地。又嘉祥云經七日即不退三菩提。經一小劫得照生法忍。彼一日一夜當此一劫。彼一劫當此間無量劫也。此亦是七地無生前上品見佛闡法則得無生。今中品經一小劫得無生。也比淨影同之。若依天台是初地也。經現前授記者現於佛邊得授記故名爲現前九品義。引然華疏七云。若首楞嚴有四種記。今經具之未發心與記如常不輕發心現前無生三種記准之今文亦應兼記三

種授記也已發心故現在前故得無生忍故而云現前者且約一邊比然檢彼經六求發心記適發心記密記無生記不云現前又天台云現前授記者四種授記一往現前也比知禮云一往現前者淨名大疏出四授記謂未發心記密記現前記無生記言一往現前者以現前記通於凡聖今無生位佛就一往通名現前耳已

本目次就下至上品丁生竟

釋云上來料簡上品中生已竟自下解上品下生

中三謂標釋結釋中文自爲八一明受法不同中經亦信因果者釋有二義初義同玄義分後義同般舟讚但初義爲正順科名故順下釋云信難間斷故中下信相可不同或信不信者現起名信成就名不信非生疑謗故名不信故上文云信雖間斷於一切大乘不得疑謗又雖信下重迷初解意謂信不深故數退數起若深信下述深信相簡異當品亦信因果罪業畢竟不重犯者因果道理其必然故罪必招苦善必引樂信苦果故招苦之

罪更不數犯既能吐之何復更食善心一發等者  
一發心已後不廢淨土業永無退之言對前數退  
耳千佛遶身者於住劫中千佛出世故別云千或  
標多云千如言且千千般等法華經云汝之功德  
千佛共說不能令盡又云是人命終爲千佛授手  
令不恐怖不墮惡趣已上諸善似亦無功者如  
玄義記唯發一念等者如序分義記四明第九門  
中經金蓮華者靈芝云金蓮亦即臺正觀記云  
蓮華即臺座者上文紫金臺疏以蓮華釋之今文

金蓮華却以臺座釋之驗知經文華臺互舉其實  
一余比九品義云黃金蓮臺哉比行者罪滅故云  
清淨者靈芝云讚言清淨者旣發大心心離諸惡  
故上問經云清淨釋云滅罪何至此品始置此言  
上凡上中既是凡夫何無罪滅答釋消經文經唯  
存略或亦信因果之文惡法數起之釋述於當品  
機尚犯惡法滅此罪故別云清淨非上二品無滅  
罪義矣一念即生者經不言時文略而已靈芝云  
得生中不言時限同前一念比戒度云得生中云

彈指一念可以例如上六明華開得益中經七日  
之中及得見佛者問由障華合障盡華開華開之  
時則應見佛何云七日之中乃得見佛塔上品之  
人其障微故華開則見當品之人障轉多故鹿障  
先滅雖華方開細障猶在七日之中得見佛身雖  
見佛身猶不明了至三七日極細障盡了了見佛  
七明他方得益中經百法明門者經論異說有二  
種百法一十信百法二五位百法一言十信百法  
者本業瓔珞經上說初地云三觀現前常修其心

入百法明門所謂十信一信有十爲百法明門上  
二言五位百法者妙宗抄云言百法者如百法論  
所出名數今於此法皆證三諦乃以百法而明達  
三諦之門三諦若明則了一切是故論云增長智  
慧思惟種子法門義明斯義故心大歡喜故名歡  
喜地也上三摠讚中斷貪瞋者上輩上根於穢土  
中隨分捨離貪瞋癡等云斷貪瞋如云罪業畢竟  
不重犯就行等者問九品階級此爲約機爲當約  
行荅正約機也是則遇大遇小遇惡九機別故若

言約行下品三生一聲一念及以十念不次第故但  
就行者如上所述五門相續助三因者以五念行  
助三心也法事讚云三因五念畢命爲期丈言全  
同問上輩之中無五念門何今五門即五念門苔  
上三品文雖無五念而約元意釋出五念或約橫  
義品亦有正雜二行今約橫義而言五念般舟  
讚云上品中生凡夫等讀誦念佛專持戒又上之  
品三種受法上中善解上下發心以爲五門問上  
文云三心既具無行不成是心助行何今相違苔

上下二文互顯一邊其實心行更互助資所謂有  
往生信故而修其行是心資行也修往生行故信  
心不絕是行資信也願弘行弘猶如斤輪舊翼智  
行相須翁若目足相備是則心行相資義也出六  
塵者則出穢土染汚六塵非淨土無清淨六塵求  
證無爲法性身者闡已即悟無生法忍經一小劫  
得無生忍經三小劫住歡喜地今指彼益云永證  
葉如禮讚云即生彼國長時永劫常住無爲法樂  
乃至成佛不經生死豈非快哉

本曰十五就下至中輩三品竟

釋云上來第一料簡上輩一門之義已竟自下第二解中輩中三一先標十一門二次別解中三品三總讚今則其初准知上輩問上輩十一門中五六七門局置正字當輩中除告命餘十門皆置正字下輩標不云正答文言具略無別由耳

本曰次就下至中品上生竟

釋云上來第一標十一門已竟自下第二別解中三謂上中下今則其初於中有三謂標釋結釋中

自爲八二明升位中小乘根性者問此品之人既具三心求大乘土必是大乘根性之人何云小根者小根之人雖未解大但發三心知有淨土仰信往生佛力難思方生彼土非解信故未成大機如不愚法聖雖知大小情住小果又如下品人臨終難行大乘念佛始至淨土方成大機又有邊邊義志求淨土雖是大心猶由宿習方受小戒是故若約心者即大乘機若約性習受小戒者亦屬小根如彼涅槃機之俱知常住而行小乘生滅等流三

明簡機受法中小戒力微不消五逆者若造五逆設難後懺不入僧數是故經云不造五逆大乘不尔許懺重法止觀云若犯重者佛法死人小乘者無懺法若依大乘許其懺悔矣普賢觀云但坐急實相是名第一懺妙勝定云四重五逆若除禪定餘無能殺方等云三歸五戒至二百五十戒如是懺悔若不還生無有是處上又普賢觀云若聲聞毀破三歸及五戒八戒比丘戒比丘尼戒沙弥戒沙彌尼戒式叉摩尼戒及諸威儀懺癡不善惡

邪心故多犯諸戒若欲除滅今無過患還為比丘具沙門法上梵網古迹云又上繩犯雖失淨戒經說即懺亦得重受不同聲聞如斷頭者現身不能復入僧數上設有餘懺等者雖持小戒不犯波羅夷罪若犯僧殘已下輕戒恒須懺悔重禁之餘故名餘懺然修戒時至一時等者明修戒時則終身一時等也問准上一時可云一念答若約作法受得戒者非一念得故云一時不云一念但言等者是向上也如上所品云一念等若約一念得戒者

亦一念得又設雖作法得戒品者方至第三觀摩  
一念此一念後或經終身或一念死故知華者指一  
念迄五明第九門中經阿彌陀佛者問今此彌陀  
爲真爲化答全家之意屬於化佛般舟讚云中品  
上生凡夫卒終時化佛聲聞到比間上中六品皆  
言阿彌陀佛不言化佛纔至下輩方說化佛故知  
中輩亦同上輩應是真佛是故義寂懶興同許大  
經上輩真佛中下二輩化佛觀經上中二輩真佛  
下輩化佛此義順經答中上中之雖不言化然由

小根應感化故所將眷屬是小根衆唯衆推佛亦  
應化故唯大經中下二輩同是化故法位云化現  
其身且如真佛者依觀經其上中六品皆言彌陀  
佛自現不言真化然下品中不言佛迎此中明化  
身來迎非是真身觀經既不言真化以此文爲正  
比無有菩薩者觀音等士現比丘形來迎此人故  
就其形云無菩薩故下文云比丘持華來現又不  
空羅素經云臨命終時見觀世音菩薩作比丘像  
來現其財比經得離衆苦者明出家人離俗緣苦

家業禁者衆勢在私故云家業官事在公故云王  
官戰士討戒名曰長征官兵禦賊名曰遠防俗緣  
非一故云禁耳仰於四輩者律名句云人天龍鬼  
名爲四輩問當品行人爲通道俗若言通者佛讚  
何局出家答上文既云受持五八修行諸戒何局  
出家但佛讚言以從勝故靈芝元然此四戒或  
道俗各持或出家兼具既持淨戒必離衆過又云  
讚嘆出家即明斯品多收道衆離衆苦者近離塵  
緣遠清煩惑止正觀記云感緣說法中因修四戒

戒則通道俗經云偏讚出家所以疏云多收道衆  
多則對少非不兼容上六明第十門中經蓮華尋  
開者尋猶即也釋云寶華尋發此由戒行精強故  
也又淨影云中品上生者至則華開與上文同何  
故如是此小乘中聖人往生餘行雖劣無漏心淨  
故往即生比推二師意戒強無漏其由雖別尋發  
即開其義是同間若言即發者中上華開豈勝上  
中上下荅華合由障然斯品人以小機故雖在中  
輩而戒行精強無微過故華開疾於上中上下故

經文云無衆過處況如上中上下經一三劫證無生忍此人生便得羅漢果證果既遠疾華開外可余問上中上下何無戒行般舟讚云上品中生凡夫等讀誦念佛專持戒持戒若全罪障焉在罪障若無華開何遲答設雖有戒不及當品况般舟讚是論橫義何被衆機或尋是次謂次上下一日一夜也九品義引智光疏云言尋開者二日三日尋已得開何以故知余上下日夜中七七日故知中上自在上下與中十間比先師用前義七明第十

一門中經闡衆音聲讚嘆四諦者言衆音者依報音聲如上十品云光明寶林演說妙法又如波云樹說苦空人開羅漢亦可此中有佛音聲文略無耳如靈芝云合有見佛文略不明已問第九門中祖說苦下四行此中廣說四諦有何意也答或文略故或臨命終死苦來覲佛應機緣唯說苦諦華開之時聞法證果故聞四諦也因亡故無生等者無能著惑故云無生無所著果故云無著又淨影云得羅漢者此名無生亦名無著無著因亡無生

果喪<sup>上</sup>經三明六通舉者於六通中取五二六立爲三明復舍論於七云言三明者一宿住智證明二死生智證明三漏盡智證明如其次第以無學位攝第五二六通爲其自性六中三種獨名明者如次對治三際愚故謂宿住通治前際愚死生皆通治後際愚漏盡智通治中際愚此三皆名無學明者但在無學身中起故於中最後容有是真通無漏故餘二假說體唯非學非無學故有學身中

有愚闇故雖有前二不立爲明雖有暫時伏滅愚

闇後還被蔽故不名明已丈釋三明不弁六通言六通者俱舍論於七云通有六種一神境智證明二天眼智證明三天耳智證明四他心智證通五宿住隨念智證明通六漏盡智證明通難六通中第六唯聖然其前五異生亦得依摠相說亦共異生如是六通解脫道攝慧爲自性已八解脫者靈芝云八解脫亦名八背捨一內有色相外觀色壞滅內身骨人而觀外色不淨觀外不淨得此位在初禪二內無色相外觀色壞滅內身骨人除外不淨定心清潔名入二三緣淨背捨身作證緣淨以無著心受三禪

樂名

華譜二

三一五

入

## 四虛空處背捨

滅四禪色心緣無邊空而入  
定知無常苦空心厭背故

## 五識處背捨

捨空緣識入定  
知無常生厭背

龍

## 六無所有處背捨

捨緣非非想

## 七非有想非無想背捨

捨緣無所有  
入定知無常生厭背

龍

## 八滅受想背捨

捨滅受捨諸心心數餘  
衆生厭背

龍

## 如法界次第上

不淨相三解脫者問准諸論說

第三解脫名淨解脫何云不淨者此義未檢但籠

興記云第三解脫對法論云於淨不淨諸色依晏  
轉相待展轉相入想得晏轉一味相所以者何待

諸淨色於餘色中謂爲不淨待不淨色於餘色中

謂爲清淨又於淨中不淨性所隨入於不淨中淨性  
所隨入何以故於薄皮所覆共爲淨中現有髮毛  
等此六不淨物故如是展轉總一切色合爲一味清  
淨想乃至間既對法事於淨不淨相待觀者何顯揚  
云一向思惟淨妙相耶苔依成滿時一淨味相上

本曰次就下至中牛竟漢

釋云上來料簡中品上生已竟自下解中品中生  
中三謂標釋結釋中丈自爲七一明位中總舉行  
名者問何故上中上下名云位名中之中下晉云

行名。荅上中上下人位大故則云位名中之中下  
小戒卅善雖非大行此經別顯淨土行故別云行  
名但至中上同上三品云其位者九品階位本約  
機教云二明五六七門中此三品戒皆同一日一  
夜者五十具戒要期盡形今言一日者命延不定  
故具如玄記引嘉祥疏經無五戒只是文略故靈  
芝云文略五戒前略十具前後互具必具四戒比  
經威儀無缺者具足戒中有其二種一者戒分謂  
四重僧殘二威儀分謂波逸提禁又沙弥戒尚守

威儀但三寶緣時除囁地伐草等三明迴向中無  
第八門言是文略也四明第九門中經戒香薰修  
者靈芝云持戒成德名稱遠聞故喻如香比正觀  
記云戒德如香者南山云薰戒香於百億是也比  
行者自見聞空聲者聖衆在前而讚行者故云見  
聞經隨順佛教者靈芝云聞空讚嘆三壯諸佛並  
勸持戒斷惑修善故今持戒即是隨順比七佛道  
不誠偈云諸惡莫作諸善奉行自淨其意是諸佛

卷之二

二

三十七

