

0931 禪 年
21 重 月
3 書 日
佛教大學藏書
第 167557 号

4 5 6 7 8 9 21m 1 2 3 4 5 6 7 8 9 3 3 4

m 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 3m 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 3m 1 2 3 4

選擇傳弘決鼓鈔卷第三

佛敎大學藏

沙門良忠記

岡田眞之藏書

第四三輩念佛往生篇

問見所引文三輩一一皆有餘行故要集中
念佛諸行兩門同引此文如何偏云念佛往
生答是就觀念法門云佛皆勸專念佛若互
文唯云念佛下問答述三義要集意當傍心
義耳問猶以不明皆勸專念之尺文者非癡



餘行而偏念佛云皆勸也念佛行直上中下
軍可云皆勸何云依此文廢善提心等餘行
平各經文既云一向專念一向之言不兼餘
故釋之皆勸亦通不兼餘之義也故引而
為證矣問縱雖不廢餘此等行中念佛
寂要為標更行可說一向非必廢餘如何
答名号付属文云一向專稱是對定敬言
一向故廢餘行義文相分明何經典釋一向
之言有相遠義

佛告阿難等言

佛告等者若准餘篇應云無量壽經下云無
者略也故建曆二年開板摺本有此言矣欲
於今世見無量壽佛者問淨土行者期於往
生何云今世見佛發善提心耶答上文既云臨

壽終時無量壽佛現其人前下文結云欲於
今世等知今世見佛者指臨終見佛故淨歎
云是故已下結歎修習無量壽佛已化現其身
者問觀經中輩不言化佛二經何遠答觀經
中輩亦應化佛以比丘僧為眷屬故故般舟
讚讚中品云終時化佛又法位大經疏云依觀
經其上中六品皆言化佛自現不言真化
然下品中不言佛迹此中明化身來迹非是
真身觀經疏不言真化以此文為心上此人臨
終夢見彼佛者問佛有來迹願設雖下輩
現見彼佛答夢覺雖異俱見佛迹何遠本
願所謂雖佛應願來迹接根者故不能現見
夢中見佛覺已而生清淨覺經云其人壽命
病歎終時無量清淨佛則念其人於卧臨

夢中見無量壽佛國土已大阿含陀經同之
淨歎云就往生中明於夢中夢見彼佛亦得
往生已問觀經下輩唯是惡機不言夢見
今經下輩發菩提心何不現見答實如問
端夢見之後重可見佛但今經為明三輩
若分別真化夢佛之異攝機不盡先意可

私問曰上輩文中等事

亦有善提心等餘行者問下輩唯有菩提
心行更無餘善何云等耶答為顯下輩容有
餘善或相從上二輩也一為廢諸行等者就
廢立義三輩文中有三重廢立先上輩文一
向專念者即廢上捨家發心是一重也況中
輩文一向專念者是廢當輩菩提心齊

戒塔像等行是二重也。後下單文一向專意
者是廢當華喜提心即三重也。若聞深法
即上十念信樂不疑是第二心以至誠心而
第一心願生其國是第三心乃至一念方願
本願至極利益也。或若聞深法者是舉別
機也。上云乃至十念願生其國。下云若聞
深法乃至一念願生其國。即說二機文相
分明。故元曉師亦為二機義相雖異分文同
今問今者集文廢立等外不立別機深法
之機。補何機耶。答此機不開一向之言。故
不可開廢立等機。今集且就一向之言立
三義。故也。問言廢立者可對不堪機云一
向專念何必。余行方於念佛答此宗元意
對極惡寂下之機。說極善寂上念佛故知。

餘行不化下輩者餘行劣於念佛故也
念佛一法化上中下者念佛勝於餘行故
也難勢之趣未知宗意千准云善導觀
經疏中者云字可在中字下化此集中有
如是等文章恐是筆者誤耳傳聞始依
月輪殿仰被撰此集之時以真觀房為
執筆仁依不堪筆件依不堪筆類令回辭
而上人云所請偏為驗其要道不欲試花筆
只記我所言綴文不正即此故也一向大業寺
等者普通廣釋中安云惠苑云天竺國法一
向大業寺文殊為上座一向小業寺賓頭
盧為上座大小兼行寺文殊與賓頭盧共
於上座上已先雅說餘行等者問上輩一向
下云修諸功德中輩一向下廣舉多少於

善等諸行何云先說餘行後云一向卷上輩
出家三輩菩提心皆在一向之上今約此文且
云先說說文在下一向之言唯局念佛寧不
廢之間廢餘行者不生淨土故廢之歟若
不尔廢之義者捨於劣行取於勝行謂餘行
不順佛願故廢念佛順佛願故立非餘行
不生故廢也然或人以為諸行不往生故廢
心背上人所判若言餘行不生者後之二義
便為虛妄執者會云後之二義練磨之義
全非實說今云此末學旌言三義俱不出大
師所判云何是二非二字信空聖覺等師
背面授口次門人也又智行兼修高僧也同
東萊上人存餘行生義善導寺所傳全以
符合誰謂新義耶况復所引文其義分

明哉二為助成念佛等者念佛一行以為正業為助此正業者修餘行也為使知念佛是正業別置一向之言餘行是助業故不云一向也出家發心云何助念謂在家多緣藉不遑念佛故卜居於山林暗跡於煙宇殿閣以念佛是出家之助念佛也云何造像發心助念謂在家雜慕塵多闕數及若詣道場拜本尊者有便念佛是起立塔像之助念佛也若不發心者不憚自他受苦故倦念佛若發兼濟心者念佛熾盛是菩提心之助念佛也但大師立同類助業即觀察慈悲等惠心立異類助業即方處供具等今三策餘行當異類助業也五種助行者讚嘆供養開為二行意也先就上輩等者應云次異類助成者先就上輩

等故或本有此條文也三約念佛諸行等者
明傍正義所化衆生性習不同執法各異是
故如來隨其性欲廣說諸行及以念佛其中
念佛為經正意故云一向自餘諸行非經正意
是故不置一向之言也祖師大經釋云修往
生業有_レ一意一但念佛二則念佛三但諸
行也_レ口傳云復有一義佛備一音異辭之
德故一向之稱隨機不同故維摩云佛以一
音演說法衆生隨類各得解云若餘行機
各限己業聞一向音然結集者約佛本意專
念之上置一向言實通諸行故元機教相遠
之過上來四義中前之二義各約一機謂第
一約唯正定機為二約助正兼行機為三
第四通約二機謂念佛諸行其機別故殿

最者漢書音義云上功日殿下功日最若
依善導以初為正者大師廣判三福各生
是情正義又就念佛行者勸善提心齋
戒等是助正義雖然弥陀本願釋尊教
意諸佛證誠正勸念佛故和尚深探經元
意且廢餘行偏勸念佛是故廢立為正也
觀經九品與壽經三軍開合異者問深
公大經述義記云此中上下軍攝彼上下各三
品人義且可合以此中軍攝彼中三理定不
然此經說中軍發善提心生彼國時便住不
退轉彼經中軍三不云發善提心生彼國時
唯證小果比靈芝觀經義疏云大本三品皆
標發善提心可對今經上三品耳中下二品則
非所對况彼同行與今全別以壽經校之亦

知不尔今明上三品。即彼菩薩衆也。中三品。即彼聲聞衆也。下三品。即彼人民衆也。三軍九品攝盡彼方聖凡之衆。又復三軍各分高下。如後具明。此二師義大順經文。如何會通。答與師會云。中軍之內。自有多類。二經外。談其一元。是已。故審師遠師等判。三九開合異也。同論生論三軍。与量地胎生同異。何答略論中辭。三軍已云。又有一種往生安樂。不入三軍。中謂以數惑心。修諸功德。願生安樂。不了佛智。至茲猶信。罪福修習。善本願生安樂。生安樂國。七寶宮殿。或百由旬。或五百由旬等。上元脫同之深。云彼受胎生者。在何品中。依舊兩本。皆說在於中下品中。至問觀經說。下軍三生。為是胎生。不答。

非也彼皆定生佛前華中非生邊地宮殿
中故已興師云今即疑佛五智中下上二
又說生所攝由此帛讓後之二軍皆言在城於
五百羊不得見佛聞法見聖故若三軍若
九品皆無覓候攝往生盡又云百由旬者
即下軍數佛所生之宮五百由旬者即中
軍數智所上之宮已問二義中何為正答傳
云要集中引二師義不判邪正敢難定判
也答曰此有二義等者問或云上六品行生
淨土者皆念佛力若雜念佛不得往生是
故今集以二義釋念佛行通九品之由此義
如何答此義不然先開合義中言故知念佛
亦可通九品者是約橫義非約豎又凡論
行目有豎有橫豎則觀經九品品品各說

別行是也。橫則壽經三軍一行通於三軍是也。其實二經各有橫豎。若橫若豎各逗機緣。即所引要集文云。然經所說九品行業。是示一端。理實無量。又下文云。凡九品配當是一往義。五逆迴心通於上。等。此亦之文。首約橫。意念佛諸行。念通九品。若信約豎。義念佛通六品。若發心亦可通下六品。若云然者。過大過小。過惡定判。豈不相亂。莫以橫文破豎。孰相次廢立。義中九品之行。唯在念佛者。是約隨自之機。若約隨他之機。一諸善各通九品。各得往生。

第五念佛利益篇

言利益者。通現後生。得其利益。與蘇陀經多善根同觀。念門云。現生及捨報。必定有大功德利。

益禮讚云。皆當得生。彼者約終約要耳。

私問曰。准上三軍文等事。

觀念淺深者。問三軍念佛為通觀稱。若言通者。壽經之意。皆明本願稱名之行。往歎之何限。今文通觀觀稱。是故此集上列觀經。付屬佛名以同。今經三軍念佛。若言不通者。今釋云。隨觀念淺深。分別九品。故知三軍念佛亦通觀念。若三軍念佛。雖唯稱名。而要集意。言念佛者。廣通觀稱。故且云觀念也。要集上文云。尋常念相。大分為四。一定業。謂坐禪入定觀佛。二散業。謂行住坐卧。散心念佛。三有相業。謂或觀相好。或念名号。四無相業。謂雖稱念佛。欣求淨土。而觀身上。而畢竟空。如幻如夢。已次下文云。問

念佛之行，於九品中，是何品攝。若如說，
行，理當上隨其勝劣。應分九品。已所言念
佛者，是指上所舉四種念佛也。今取口稱，
邊以為今要也。言觀念淺深者，言似局
觀。普包觀稱謂觀相。或觀相好念相。或
念名号也。然念淺深者，安心及起行各有
強弱。故謂如寒之流行，是上品念名之為
深。其餘淺深隨應可知。有云今言觀念者，
稱名之意。業非是相好觀。惠心亦以稱為
有屬觀之意。念佛多少者，問丈夫感果優
劣者，可由心淺深。縱雖念數志淺者，可
下。縱雖少念佛志深者，可上。如何答。頌而
歌頌理數之常也。心重故念亦多。何足為
疑。但由衆生根性各異，非無心淺行多。心深

行少重淨心造及恒所作則定棄故而今
由念多少而判其品位者約大自耳

第六末法万年特留念佛篇

問止住百歲其時難測何定末法万年
後那答綽尊基師俱約末法万年之後興師
偏依法住記約增劫人壽七萬歲之時感師
具引二義不判是非群疑論第三云有釋經
道滅盡依法大悲經云法千年依法千年末法
万年萬年之後經道滅盡特留此教更住百
年此乃兵劫時人多造惡所執草木悉成刀
劍互相殺害瞋毒熾盛人壽十歲身長二
肘於此時中更不修諸餘甚深戒定惠學
唯能念佛狀此娑婆三灾五濁極苦惱處
願生西方安樂世界故佛知此時眾生苦重

般生厭離故以慈悲特留此經於諸經後
上住百歲在刀兵劫利益有情又有釋言
如尊者慶友說法住記言此佛法刀兵劫
後人心厭惡咸起慈心不相殺害共相
憐如父如子命漸增長至滿百年十六
大河羅漢三明六通具八解脫善闡三歲十
二部經受佛付囑住持正法利益衆生不
般涅槃并餘眷屬大河羅漢萬餘徒衆還
以如來三歲教法深行於世化導群生造等
度備修戒定惠佛法熾盛至增人壽六萬
歲末七萬歲初諸阿羅漢惣集如來所
有舍利共造寶塔十六阿羅漢與諸眷屬
遶塔供養散諸香花瞻仰禮已俱昇虛空
作如是言敬礼世尊釋迦如來應正等覺

我受教勅護持正法及與天人作諸饒益法
歲已沒有緣已周今辭滅度說是語已一
時俱入無餘涅槃其舍利塔便陷入地至
金輪際方乃停住其三歲教在舍利前
先已滅沒經一百年唯此淨法與舍利塔及
諸阿羅漢一時滅沒爾時世尊釋迦牟尼
無上正法於此三千大千世界永滅不現從此
元間此佛土中有七萬俱胝俱胝一時出聖
衆復皆滅度次後蘇勒出現世間還為衆生
說淨土教令無量衆得生淨土如是展轉賢
劫千佛及後諸佛出興於世皆說淨法勸生西
方乃至十方亦復如是其阿彌陀佛壽命元
量阿僧祇劫未滅度來十方世界諸佛出
現對彼阿彌陀佛有緣衆生皆說淨法勸生

淨土故此經道滅盡特留百年當此特也周
無量壽經說於未來世經道滅盡我以慈
悲哀愍特留此經上住百歲然一切經教皆
化物利益衆生讀誦受持咸滅重罪衆聞
正法皆得離苦何爲餘大衆經卷皆隱沒唯
留此教上住百年釋大聖世傳出與於世一
音說法各隨類解開法悟道衆若塵沙
或得四道果或獲無生法忍或解三惡道趣
或生人天淨土或益及一時或遐沾遠代衆生
宿有闡法善根逢佛真教受持讀誦咸得
利益衆生薄福感化緣絕所有聖教皆隱
龍宮所有法衣不受際也布薩羯磨說戒
受戒悉皆不成甚深大衆真如寶相平等
妙理非彼所知故先隱沒不行於世唯有念

佛易學淺識凡愚猶能修習抗濟苦難
利益弘深尚有此機堪行斯法大聖悲愍
特留百年以此經文准知佛法漸滅眾生
福薄唯茲淨教特益此時故以法驗時誠
是當根佛法故觀經數處皆言為未來
世一切衆生說是教法請諸道俗尋此聖
教驗彼當根無得信於人語不依佛語也
私問曰經唯云等事

又釋此文略有四意等者問曰重法滅有何
證據答其證不可外求只是特留此經之文其
證也行者思擇問思益經云劫燒時江河先
滅大海後竭法滅時小教先滅大乘後滅已故
知教淺先滅理深後滅若介於大乘中此經者
即有相大乘不可勝於無相大乘行最後留答

感師辭釋如前已并又興師云大涅槃經廣
顯佛性聖教中深逐聖人而先沒此經唯開
淨土令人求生淨土中之要故獨留百年機宜
既異沒滅前後不可致佐所顯皆得者而
留之利益也法滅盡後聞尚獲利往生淨
土况亦今聞者矣已又正就今宗而論淨土
教中此經為第一何為方教一代教中種
法門無過此教念佛往生若有相教偏屬非
真之言秘教豈可方經云云小教先滅聖道况
滅淨土後滅當知此經終窮極說諸佛大悲
於重苦者大悲本懷豈非此教故靈芝云准
知一代鉢陀教觀音是圓頓一佛乘法更无
餘途慈雲法師云一歷耳根即下大乘成佛
種子不聞不信豈非大失耶已問仁王經云

吾滅度後八十年八百年八千年中無佛元
法無僧無信男信女持此經三寶付屬諸
國王已八十年者惡應末法一萬年後八十
年也豈非寂末特留此經答八十年者末
後八十年非指一萬外故真諦疏云八十
年者正法末後八十年八百年者像法後八
百年八十年者末法一萬年後八十年已既云
末後八十年八百八千亦可末後爰知八十年
是正法始衰八百年像法復衰八十年末法
將盡故知正像末中三寶衰微名為無也

第七光明唯攝念佛行者篇

問攝取何義答攝謂攝護取謂不捨故觀念
法門云攝護不捨又大經說此益云其有衆
生遇斯光者三垢消滅身意柔軟歡喜踊躍

善心生焉上已禮讚云蒙光觸者心不退上已又德
大寺唯蓮房參籠雲居寺七日行請攝取
之義滿夜夢中奉尊申三千握行者脫動
膚出聲云攝取是也然後詣蓮華谷問夢
之虛實僧都面有感氣報云定是實夢
云傳法院覺阿閣梨說法辭云攝取之義
出秘法中所謂掌內握而不落是名攝取云
蓮華谷感深意在此歟

觀無量壽經云等事亦下百中真云
一、相各有八百四十好等者要集云一、相
七百五俱服六百百光明熾燃赫奕神德魏
巍上已問八百四十光明為常光為神通光答
常光也故第十二願云設我得佛光明有能照
量下至不照百千億那由他諸佛國者不取正

覺^上已既是本願何云神通又同願成就文云
無量壽佛威神光明寂尊第一諸佛光明
所不能及^已若云神通者何佛不尔故知常
光略記云常光一尋雅常非通別緣遍照
雖遍非常此佛光明即不知是經無量劫通
照十方^已若有別緣感應亦可有神通光如
梭記光等也問所言念佛為觀為稱若言
稱者所觀照益可被觀機何觀稱益若言
觀者卷中三義及所引文唯約稱名若行者
如實觀光明時彼佛光明唯攝稱名不益
觀行故觀照攝稱名行者不觀照攝觀念
行者問佛光通照何障觀行况佛觀者親
想佛相觀寂^近佛何云不攝倍光之与名淨
是名義名義具足有不捨益是故唯益稱

名一行所以知者佛光即義稱亦是名彼佛
本發此兩願故名義不離攝取不捨彼佛
不願光益觀行更有何義亦攝觀機但觀
近佛非是本願不攝有在故禮讚云唯有
念佛蒙光攝當知本願寂為強觀念法
門及般舟讚亦復同之亦念佛有三緣如下
問若言不攝觀者禮讚云如觀經云一光
明遍照十方世界念佛衆生攝取不捨今既
觀經有如此不思議增上緣攝護行者何
不相續稱觀禮念願往生也答文理如前
但彼文者此尺明正兼行之旨非獨觀禮蒙
光益也問上六品中有臨終光明照觸豈非
攝益散善既尔况定機耶答彼說臨終佛光
未照非是現生護念攝取不捨此乃不捨光

益局在念佛別願益故不通餘行來定光
明是惣化儀唯局定時不通平生問曰備
修衆行等者意云諸行之人皆得往生然佛
光明周遍十方何不一照餘行客偏攝取念
佛者若云照者何惜攝益平等慈悲似有偏
頗答曰等者意云念佛行者由佛願故唯蒙
光益信心不足往業易成如來親近身意兼
軟滅多劫罪魔不得便臨終心念往生決定
有如此等種之利益皆曰佛光現益是故今
文明三緣義禮讚直云本願為強初親緣中
口常稱佛等者明口稱行具足三業口稱佛
名即念佛行辨故先舉之稱名行者向四合
掌即是身敬亦心念佛即是心念是故禮
念非別行也群疑論今時念佛至心亦意

業善行也。稱佛名號，而語業善行也。合掌禮
拜，即身業善行也。由此三業善行，能滅八
十億劫重罪。此此尺下品十聲，稱佛身羸
劣，故不能禮敬心。失念故不能觀察。故知
依勸，總唱名字三業相應。今三業行亦復
如是。唯就口稱，舉三業。故言憶念者，上三業
行時，憶持常恆不失。故云憶念非是觀念。
若屬觀念，惣遠光益。唯局稱名別表下文。
謂增上緣及引三經。唯約稱名復表下結。廣
顯念佛三昧。竟彼此三業不相捨離者，彼謂
旃陀此謂行者。三業俱有旃陀。唯有意
業而言三業者，相從衆生非言佛具有三業。
謂佛知見衆生三業約此知見。故佛親行者。
述記云：瞿波論師云三業禮者，欲顯大師有

天眼故以^テ身業礼有^ル天耳故以^テ語業礼有^ル
知見已^レ他心故以^テ意業礼有^ル但彼約礼此約念佛又
彼現三輪作利益事此送如念施不捨益
又近緣時非无見佛云而今文意衆生憶念
施施不絶如犢子思母施施還念衆生不
捨如魚子念子彼此親故是名不離法事讚
亦尺親義云人能念佛還念与今意同
問諸佛慈念衆生善心摩如父母願所衆子
元有惡愛故涅槃十八云我觀衆生不觀老
少中羊貪竊時節日月星宿工巧下賤童
僕婢使唯觀衆生有善心者而便慈念已
今何偏約念佛明還念相論親昵儀答修
諸行者非无感應而不名親三業皆非施
施事故彼心行則疎施施行人疎佛亦不

親若唱名号即就佛弊三業皆在阿蘇陀
故念薰習寂親蘇陀行者親佛亦還
念何以諸行方同念佛况論本願更非比
校何等善根競其德平法事讚云弘誓多
門四十八偏標念佛寂為親蓋此謂也次
近緣者上親緣是彼此心同今近緣則一
教來現信知彼佛在西方十方便判行各難遠彼此
心同名之親緣于込數向不離行者名之近
緣問言近緣者佛在目前念佛行者未必
見佛何具近緣答佛來機前以為本意但
隨機宜見不見異今舉見機以釋近緣設
雖不見而佛必來若約冥是不見猶近後瑠
上緣者念佛滅罪故臨命終見聖特佛為
瑠上緣不為邪業之所障身必遂往生名

增上緣問增上緣中聖衆來迎與上近緣
見佛何別答近緣見佛則是平生此中來迎
乃是臨終故不混亂若約五緣言近緣者
護念見佛二緣增上緣者滅罪攝生三緣
三緣皆約凡夫是證生緣也問稱佛名時
除多劫罪何至定候亦有邪業答罪障蓋
死不可煩滅改稱念時唯滅罪障而見
聖衆能除殘殃稱讚經云若一日夜或二
或三或四或五或六或七繫念不乱是善男子
或善女人臨命終時无量壽佛與其无量聲
聞弟子菩薩衆俱前後圍遶來住其前慈
悲加祐念心不乱既捨命已隨佛衆會生无
量壽極樂世界清淨佛土已既云慈悲加祐
念心不乱明知聖現除其罪障念心不乱若

世云 弥海文定性生集云问魔著障已言有佛来定於

言元障其心何乱悲花经云所有众生

临终之时我当与大众围绕现其人前其人

见我而於我所得心歡喜以见我故雜諸

障身即便捨身未生我界大悲芬陀利經月之又今但

云邪業不言外魔等者文言略耳又靈芝

云四解魔說或謂修西方淨業臨終感相

皆是魔者斯由未披教曲不樂修持意

以邪言障他正信為害不淺故須并之且魔

有四種一五陰魔二煩惱魔三死魔四天

魔上之三魔是汝身心唯有天魔是外

來耳安得不畏己魔但疑外魔乎况魔

居欲天乃是天摧退息進善有大四行方可

勤之心支修道内心不心必遭魔擾若心真

實魔无能為是知魔自汝心非他所致如

世云 彌海文定性生集云問魔著障已言有佛来定於

世云 彌海文定性生集云問魔著障已言有佛来定於

世故治媚惑於人端心正也必不能任縱情
顧聊定惠所惑今引眾說以絕群疑一云大
光明中決元魔事猶如白晝行盜難成一云
此五觀心久觀本陰多發魔事今觀於他
果德真實境界故元魔事一云念佛之
人皆為一切諸佛之所護念既為佛護安
得有魔一云修淨業人必發魔者佛須指
破如般若楞嚴等佛若不指則誤眾生墮於
魔網今淨土諸經並不言魔而如此法無魔
明矣山陰慶文法師正信法門弁之其詳今
為具引彼問曰或人云臨終見佛菩薩放光
持蓮大樂異香來迎往生並是魔事此孰
如何答曰有依首楞嚴經修習三昧或發動
陰魔有依摩訶衍論修習三昧或發動外

境謂天有依止觀論修習三昧或發動時昧

此等並是修禪定人約其自力先有魔種被

定繫發故現此事僅能明識各用對治即

能除遣若作聖解首被魔障上明此方入道則發魔事今

約所修念佛三昧乃憑佛力如近帝王元敢

于犯蓋由阿鉢陀佛有大慈悲力大誓願力

大智慧力大三昧力大威神力大摧邪力大降

魔力天眼遠見力天耳遙聞力他心徹鑒力

光明遍照攝取衆生力有如是等不可思議

功德之力豈不護持念佛之人至臨終時令

无障昇耶若不為護持者則慈悲力何在若

不除魔障者智慧力三昧力威神力摧邪力

降魔力復何在耶若不能鑒察被魔為障者天眼遠見力天耳遙聞力他心徹鑒力

釋不捨故本願念佛是稱名故諸佛證說
亦稱名故此經亦專標名号故知此三經元
意唯在稱念佛名今之三緣何通餘行問
三緣之義云何不道觀察等行謂心想佛親
義寂族禮誦等行豈是疎邪觀亦近佛故
經云但當憶想令心眼見又云常來至此行人
之所豈非近緣餘禮誦等豈是志邪荒口
卷中通五正行明親近義故今此集引今二
緣以證五種正行親近故若今三緣者依本願
故唯局念佛不道觀等謂由本願故有親緣
義有親緣義故攝取不捨亦由本願故有近
緣義有近緣義故攝取不捨亦由本願故有
增上緣義有增上緣義故攝取不捨故三緣
義不道觀等若以觀等望雜行時亦有通

分親近之義所望不同各得其名疏親近
義即望雜行判其得失今此集意親近名
通一往引釋也自餘衆行等者此明念佛与
諸善而有光攝不攝異故按量二行勝劣
懸障問十三定善上六品行定勝散劣理
深事淺讀誦六念大喜提心及戒行等諸
佛所歎何以此亦妙行而云全非此慈答定雅
微心理雖深微大行大心之行唯勝律儀孝
道妙業雖貴望佛本願念佛獨秀故云非
比是故諸經等者自下引證言諸經者廣指
淨土所依諸經先引正依例知諸經故云非一
引大經中唯明專念名号得生者私謂總指
一經名世八願本願生因唯稱名故此經所詮專在名号

和願果成不相雜故

若十八願云至心信樂欲生我國乃至十念

願成就文云聞其名号信心歡喜乃至一念
三軍文云一向專念无量壽佛流通文云其
有得聞彼佛名号歡喜踊躍乃至一念當
知此人為得大利則是具足无上功德引小
經中專念弥陀名号得生者念佛之外文
无餘行是故唯言專念名号不別云唯引觀
經中唯願專念名号得生者定云云云云
佛衆生攝取不捨散善文中下品三生品
皆有專念名号勸持文云若念佛者是人
中芬陀利花付屬文云汝好持是語持是語
者即是持无量壽佛名如此釋專處云云
念佛一行懇切鄭重餘行不忝為隨他
雖說往生无懇切勸佛意唯在稱佛名号
以此義故簡去餘行則云唯也斯乃彼佛本

願一向念佛故也。復有義四十八願中唯明
等者六八願文雖有諸行來途之言而非
生因本願往生唯在念佛以此義故。商云餘
行持取念佛云唯也。觀經亦云所謂雖
說定散往生本願得生唯在念佛故。商持云
唯標名号故下尺云上來唯說定散兩門之
益望佛本願意在衆生一向專稱絕佛名已
廣願念佛三昧者。商異觀佛分別兩三昧具
如宗旨朋及觀念法用彼佛心光者佛心所起
光明故名心光。論註稱智惠光與今同也。惣不
論照攝餘雜業者問四種正行為家攝益若
言蒙攝既非本願何有攝益。若言不攝今
文唯舉雜業不論四種故。禮讚引攝取不
捨文已云何不相續。稱觀禮念也。答四種正

行非本願故更無攝益故摩釋唯限念
佛但今文者且舉疎速不送每論四種不攝
禮讚文舉觀念等行約為助業非別行
時有攝益也

私問曰佛光明等事

不照餘行者以無攝益而屬不照非遮也

光通照十方故彼舟讚云相好鉢多八万四千
光明照十方不為餘緣光普照唯究念佛性

生人已解有二義者維云二義非水火具念佛
即是本願行故具二緣義也

第三心篇

將解三心即有其二一先解大意二次足本文
一解大意亦二一惣明三心二別明三心初惣明
者以不偽心信佛本願方欲往生是云三心若

元欲求之心雖知而不具若有欲求之心不
學而自備若有衆生本無三病不落自安
聞說成欲頓具三心此人即是橫具三心也
若有衆生有虛假障即障往生聞說一者
至誠心即除虛假障有疑心障亦障往生聞
說二者深心除狐疑障有不迴向障亦障往
生聞說三者迴向發願心除不迴向障本不
具三心之者俟一二三之說始具三心其人即是
豎具三心也又有聞至誠心具後二心等種
若不能廣盡學者思擇若橫若豎具足三
心行念佛者百千付生一也無一失也問經若
有衆生願生彼國者發三種心即便往生
上此文意明願往生人可具三心然世人薄
俗諍五欲事不暇欲求爭具三心出離無

期藏而斯由唯願慈哀示其徑路答先
師教曰大業修行法中唯明六念八念十
隨念等而如帝所存者唯在念死念佛之二
念依之若欲具狀依心者常當於此二念
係心不怠漸薰習狀依益發是重病者之
阿伽吒藥也納于心府以勿輕念先言念
死者智論十二云念死者有二種死一者自
死二者他因緣死是二種死行者常念是身
若他不教必當自死知是有為法中不應彈
指頃生信不死心是身一切時中皆有死不
待左不應待是種之憂惱凶衰身生心望
安隱不死是心假人所生身中四大各相害
如人持毒蛇筥云何智人以為安隱若出氣
保當還入之息保出睡眠復得還覺是皆

難必何以故是身内外多怨故如說或有
胎中死或有生時死或年壯時死或老至
時死劫是故行者不應於無常危脆命而耽
信望活如佛為比丘說死想義有一比丘偏袒
白佛言我能修是死想佛言汝云何修比丘言
我不望過七歲活佛言汝為放逸修死相有
比丘言我不望過七月活有比丘言七日有
言六五四三二一日活佛言汝等皆是放逸修
死想有言從且至食時有言一食頃佛言汝
等亦是放逸修死想一比丘偏袒白佛我於出
氣不望入於入氣不望出佛言真是修死想
為不放逸比丘一切有為法念生滅住時甚
少其猶如幻欺誑無智行者如是等種因緣
念死想上大病嚴論云若人臨終喘氣屢出

酸

唯古乾燮不能下水言語不覺視瞻不端筋
 脉筋絶刀風解秋支節舒緩機開上廢不能
 動轉舉弊酸痛如被針刺命盡終時見
 大黑闇如墜深岸獨起曠野無有伴侶已
 當知一切事雖免死一事不道若常念必
 死之終者寧不起厭怖之心哉次言念佛者
 華嚴云念佛必見佛彼光覺悟命終
 者念佛必見佛命終之後生佛前上當知
 念佛壽終之者不見大黑闇又不至黃泉誘
 引聖衆直詣淨土故安樂集云此界衆生
 壽盡命終莫不付業善惡二業恒為伺命
 獄卒受愛煩惱相與受生乃從無數劫未
 未能免離若能生信歸向淨土策意專精
 命歿終時阿彌陀佛與觀音聖衆光聖定

攝行者歡喜隨後合掌乘臺須臾即到无
不快樂乃至成佛又復一切衆生造業不同
有其三種謂上中下莫不皆詣閻羅取判
若能信佛因緣願生淨土所修行業晉首
回向命終時佛自來迎不于死王也此當
念過去久遠已來流轉三界輪迴六道具受
一切身心大苦莫不皆詣閻羅王所取其裁
判然今惡業如山積罪障如海深居諸惡
逼無常壽生遠日之死近念之今生若不厭一期
空過者再聞瑛王之可責今幾迴之日月重
受惡趣之苦果不知為且為暮早厭火界速
趣淨土也若能發起欲生之願當知是人具
足三心順次往生之機契至也問若依此念力
設唯具足前後二心而有疑心者何具深信若

尔也。今且就自然具三心之機，而述大意不盡
重障之機，具闕不同。若數心增之者，常當
念二種信相之文也。其文最在處，當集一
處而置座右也。次別明三心中，先至誠心者
即實直心也。此治虛假心。虛假心者，謂曲詭
他之心也。若具此心者，可行後施，得脫无期。
此則忘出離之心，住名利之念，所修行業，并
為名聞利養而作，不為往生極樂而行也。若
心能解生死有失淨土，有得一，所行悉為出
離而行，不為名利而作，是時三業四儀之上
成就，往生淨土之目終焉之時，須佛定也。依家
開容之失，瘦鷹昇天之得，進退之間，將寧何
哉。若不厭而云厭，瑛王之責，何為若。不欣而云
欣，聖衆之悲，定增欣，但衆生根性不同，始終

虛實是異也若欲分別之得二種四句一始
終虛實四句二多少虛實四句也初言始
終四句者一始實終虛謂初發心時有往
生心後退善心住執他心只殖宿善非煩次
往生也二始虛終實謂初住名利後生善心
是迴心往生人也三始終俱實謂一發心已
後無有退轉人也此決定往生亦人中答
降梨華也四始終俱虛謂初後虛假無佛法
潤既無現益亦無當益可哀後生重歸三
途矣次言多少四句者一多虛少實謂多誑心
少直心也小湯入水之喻何足期往益乎二多
實少虛謂雅發心而多少虛假也常知共悔
過自有出離故三多少俱實謂四威儀不論
久近有往生心是取上之機也四多少俱虛謂

名佛法偏求名利可謂佛法中海陀羅也
次深心者即深信也。治狐疑心。狐疑心者於
佛本願即發有邪無邪。疑慮之心。不取決定
之信也。心就信有。思許澄淨。二義言澄淨
者。謂能令心澄淨。故如水精珠能清濁水
言思許者。謂於四諦三寶善惡業果等法
能思許不疑也。若疑心者。法水不留。功德難
成。一切修造莫先於信。故上論云。佛法如海。唯
信能入。信為道源。功德母。一切善法由之生。已
弘次云。孔丘之言。高信為首。況佛法深理。無
信寧入。故云。兵食尚可去。信不可去。花嚴云。信
為道元。功德母等。此智度論云。吞鉤之魚。雖
在池中。在水不久。行者亦尔。信深。般若當知
不久。在生死中。已餘法。信心難具。載之。今就

淨土分別信心有二種信一信我身謂無始
來罪惡有力沒溺已久善根無力不足出要
深信是理專歸他力二信佛願謂佛本願
偏化此人寧泥自力徒在火宅此日月輪可
令墮落蘇陀本誓不可改也棄值此法喜
往彼土也此有二種四句一始終信疑二多
少信疑也初言始終四句者一始信終疑謂
初發心時信佛本願後退信心住疑惑心只
殖宿善非煩次往生也二始疑終信初懷狐
疑後生信心是迴心往生人也三始終俱信
謂一發心已後元有退轉人也此人必定往生
亦人中芬陀利花也四始終俱疑謂一期無
信無佛法潤既無現益亦無當益可憐後生
重歸三途矣次言多少四句者一多疑少信

謂多狐疑少信心也二多信少疑謂多信心
少狐疑也若悔疑取信亦有出離歟三多少
俱信謂四威儀不論久近有信佛心是最
上之機也四多少俱疑謂未了佛之本願
常懷猶豫無一分信也可謂寶山中無手
人也後迴向發願心者迴一切善根願生淨
土之心也問論開為二門經合為一心有何意
耶答法門開合隨宜不定趣求同故經合
為一直捷異故論開為二故要集教二門云
誓期所求名之為願迴所作業趣向於彼謂
之迴向比又迴向發願心若不迴向心不迴向
者或所牽妄愛迷心染著生死或被教別
辭異學期現身證或願餘淨土不樂西方
故名不迴向心也此亦有二種四句一始終迴

不迴四句二多少迴不迴四句也初言始終四句者一始迴終不迴二始不迴終迴三始終俱迴四始終俱不迴也又言多少四句者一多少俱不迴也例前二心應知

觀無量壽經云若有衆生等事

二釋本文作二先釋統三心二凡讚三心一解三心中二先釋統三心二凡讚三心一

等也第一至誠心文中有一經云一者至誠心者先藤經文二至者真誠者實者亦釋字訓三欲明下至心中作約勸門尺真實心四不得下至皆真實約誠門尺虛假心五又真實下至皆須真實廣約十重歡欣解至誠心六故名至誠心者結也二并字訓

中至者真等者問真實心分者如何答
先師云住往生思起行不歸名真實心也
有人云至誠者強盛也即發一念真實之
心名真實心也蓮花石有人云先知其機可
驗其心然淨上機不堪聖道怯弱下機只
局涯分窮其心故名真實心彼強盛義有
嫌熾不被可心勝願私云後義叶先師
傳彼強盛義若被上機如龍得水故有巨益
若對下機似點虎尾是生怯是問或云唯
以正直為至誠心此義不足謂同夫人身心徹
到狀穢飲淨為至誠心所以元為之境不可
輕尔即階乎此義如何答唯局已分極不
誦心即具誠心機分定散心有強弱勝劣淺
深千卷可別何如一問夫人心平想而言之

聖道機勝淨土機方別而言之定機是強
最機是弱於最機中猶有九品九品差異
亦是一往其實無量其一機所具誠心何
元差別若淺若深若勤若怠苟有遠慮
何有迫憂不令他疑悔既定知來誠乎三
約初門釋真實心中欲明者釋也訖至
誠心者於三業起行中必可用真實其心也
言隨行者解教曰解正行曰行通三業解
局意業謂先由經教解三業行然後修行三
業善也四約誠門釋虛假心中四一不得下
至內懷虛假正誠虛假言誠外相現賢善
精進內心懷惡慚急也二貪瞋下至不
名真實業也釋虛假之由何故起虛假心
曰貪瞋邪偽之心怖求名利故現虛假相

也。大象出意為一尾所礙。行人出家為名利
所縛。當知往生之大。忍无先於名利也。言難
侵者。侵玉云傷也。上弔斬義也。言蛇蝎者
心曲辭地。害物辟蝎蝎。玉云明萬切。桑蠶
蟲。廣韻云。蝎桑蟲。上雅起三業者。問上云
外現內懷者。身口似善。意業實惡也。今
云起三業。豈不相違。答先師云。所言三業
非實善業。心貪名利。奸飾外相。令表不知
有三業善也。安心闕。故名雜毒善。其實非
善。或唯起三業者。身口業行。及能等起。思
且名三業。唯起三業。闕善心。故不成往業。意
樂惡。故名雜毒。例如古迹。引瑜伽論。利益
致生。文云。菩薩若見欲作重罪。發心思惟我
若斯。彼惡衆生。命當墮地獄。如其不斷。彼

罪業成當受大苦我寧致彼隨那落迦
終不令其受元周若如是於彼以善心或无
記心知此事已為當來故深生慚愧以憐憫
心而斷彼命由此目緣於菩薩戒無所違犯
生多功德此則煩惱故无所遠犯意樂善
故生多功德上同宗要云周既生功德何為
性罪若意樂雅善方便惡故已今之三業
翻之可知外儀雅善意樂淨故名為雜善
非真實善此例相叶先師所傳又三業者
起行三業以上文云身口意業所須解行下
文亦云真實心中意業等故也又禮讚云
起三業必須真實全與今同付此起行以釋
安心虛假相也有云先師亦宣此義又蓮華谷云因等起
心是虛假故非往生目刹那善心共業隨轉

名三業善云意云安心虛假之人外行身口二
業之時暫時發善心意業雖具安心僻越俗
故即歸平心不成往業也問唯以虛假不
實之心即屬雜毒之善此義不明文舉貪
瞋嫌急走行故知不以自力雜行名雜毒
善又歸他力名真實心何況正引欲他日
行而屬真實何約凡夫心論真不真在也
吞名利是出離之障虛假是入道之惑也
佛為除之教至誠心也安樂集云一切衆生
皆由多虛少實無一正念以是因緣地獄者
多解脫者少辭如有人於自父母及以師儒外
現孝順內懷不孝外現精進內懷不實如
是惡人報雖未至前途不遠无有正念不得
解脫已今文全同集意未學豈存異義

上文既以內外不調，謂名為虛假下，釋何約，
自他二力以解真實，但舉貪瞋，依具貪瞋，
起虛假心故也。非謂一切貪瞋煩惱皆起虛
假心也。如彼調達由貪瞋故，造作五逆，非謂一
切凡夫具貪瞋故，皆造五逆。故知凡夫雖具
貪瞋，若實欲生，皆具誠心，歷緣對境之貪
瞋，誰具惑之人，不起水火二河之辭。喻何修
趣之者，不准也。又言急走是縱許詞，更非實
義。又諸凡夫名利如江海，飲似消露。若依
現世人必勇猛，若依後世人必懈怠，如何偏虛
假之者，不作苦勵身心之行。次引同行為勵
行者，謂佛曰：真實果不行，由故願生者，必須
真實。但菩薩真實，因行果德同也聖心堅固，故行者真
實。猶凡心羸劣，故自力不及故族弱。雅異真實相順，依

知佛類強故攝行者弱心念生淨土也。辟如
天上日火性是強，地下水精火性是弱。唯有
強弱同，火性故以珠對日，即出生佛與衆生
強弱雖異，真實可類。問智度論中以六
度菩薩煩惱所具之善名雜毒，雜毒名
同其弊，豈別各虛假雜毒其義含容
集中既言多虛少實，不可外求證今是因
言外現內懷何等苦諍同異如彼教論鈔
解真如門以微細想念皆屬虛假故知虛
假之言各隨義門其弊有別也。九品義云依
維摩經名之直心，彼經文云直心是菩薩淨
土。已首楞嚴經云我教比丘直心道場於四
威儀一切行中尚無虛假。目地不直果招紆
曲若諸比丘心如直絃一切真實入三摩提永

無魔事又云十方如來同一道故出離生死
皆以直心言直故如是乃至終始地位中間
永無諸委曲相記弘決四云能於四安樂行一
生得入六根極大尾者不出三生若為名聞
利養吊累劫不得記寶鑰云上下讀文不悞
其行貴賤口是心行孝非該曰擊孝經打小
頭蓋斯之謂也記此是皆誠虛假之文如是
等列廣多無量難具列之三若作下至必
可也明虛假人雖勵行業而往生不可何故往
生不可即由不相應彼佛願故也四何以故下
正明往生不可行由謂於佛目中一時一刹
那頃無不真實以真實心行成淨土以不真
實生其國者無有是處施為趣求者下化
衆生名為施為上求菩提名為趣求論本

顛以十二二十三十七及三十一三十二之五顛名
為趣求以自餘四十三顛名為施為五廣
約十室狀依解至誠心中真實有二種者
文中雖標二種真實唯釋自利令知利他
釋自利中有其十室初之二室惣明就止惡
修善須真實心言想同者具縛行人制惡
難不及菩薩制惡而起意樂想同彼類
云想同豈是令同見賢思善唯思是賢如
於決云若恣結使失今世後世善財妨於佛道
設使心起不令口起設若口起不令身起設使
身起不令作大罪如凡夫此是得攝菩薩大
人數中已聖道既尔行泥淨大又十數云縱使
妻孥不廉頓新漸之生狀已三四二室別約
口業狀依以明真實五六二室別約身業

狀似以明真實謂樹葉落雨行求空室
黃掃防風何錯綺紈布量交命不著滋
味如彼空也偈賀等類七八二重別約意業
狀似以明真實或有三業共狀捨者或
唯意業生狀離心如彼淨者居士等類又
伏隱朝帝蓋此謂也九十二重惣就三業
上惡修善以明真實也不商已下惣結上
意也內外明闇者內謂內心外謂外相若用
日月燈燭光照者之為明翻此為闇若虛假
人明外是賢闇內是愚行餘外見由由心
若真實人內外明闇無有差別唯欣善
提不欣名利也六故名至誠心者結也



送擇傳弘夾數鈔卷第三

北海越人

北海越人

釋幽關十八

北海越人... 幽關... 十八



