



セシカスモラフタシハヌラヒソニモ



選擇傳弘決疑鈔卷第一

并序

沙門良忠述

夫宗圓通者稱佛之行廢遺方域者往生之義
乖雄猛世尊乘時利見馬鳴大士契道宣聞尚
設西方寄諸群品况時屬澆季人稀知機領會
之賓千無一二至如未階相象各陳乳色言無
心有何闕真空古先梵皇憐斯倒惑導以淨土
之正門濟以念佛之一行方今正雜俱生號選
勸正行助正兼行號適尚稱名蓋是法藏比丘
於三子地五劫盡思十念崩因之故也加之三

輩雖異專念弥陀。一念雖微普得大利。法滅
睛而得度。既寶佛光雲卷而照益不空。三心具
備無行不獲。專修相續。畢命爲期。依之潮音偏
讚跪跑暮華色特秀濃艷。時佛使慶喜弘名號。
人持天善信覺辭十方如來。賜金言於六字。孤
獨教主付玉章於三明。真宗之幽遠不可得而
稱者。故昔善導大師降生晨旦高耀皓月誕敷
玄風。咨覆實於道綽。決絕維於聖僧。祛愆蘊義織
經緯而綴文。改古作今。紅器朴而斲堊是知覺

王勸化之網幘。迷徒誘引之遺範也。然智證入
唐之時。聖教將來之際。超彼遼海渺漫之浪傳。
此淨機純熟之州。以降時運未臻。經三百歲。爰
源空上人。誕應和國志學攀登巔峯。二十九隱居
黑谷。自余永離名利。便赴菩提。於戲五千三百
之恢弘也。卷舒積年。南三北七之著聞也。鑽仰
累日。智行稍闡。數感靈相。清風朗月。何北天機
雖誦三藏。以和尚爲師宗。雖讀一代。以西方爲
歸趣。終以自製之念佛集。授之於弁阿上人。上

人敬舉如水傳器深相器異誓以傳燈始則遊
玉泉而修三觀之舟楫後則詣吉水而作九品
之棟梁第守菴稟先師面會之芳談雖守上人
口決之素意乘戒不急心行難調最後斷種之
歎造次顛沛未休談話之次賓客勸云若不染
翰正納心府且示一隅早叩三端此公特授精
靈歸心正法家雖繼脂兵車之跡身猶訪穢法
船之路因而有請焉乃羊心易迷鴻眼難變庸
才之身深慙此請非文非義是拙是愚然而集

順來命愍以書之號曰選擇傳弘決疑鈔傳者
傳先師也弘者弘於遺第也決疑者假立賓主
粗解疑問鈔者抽于集文題之筆點是故揔言
傳弘決疑鈔也庶幾百世万代克赴易行別火
界矣窟西利焉時也建長六年仲秋上旬始添
露點漸作草篇云尔

○選擇本願念佛集事

問此之題額其意如何答傳云於斯題中且有
三義遂成一意一者念佛二者本願念佛三者

選擇本願念佛也。初言念佛者萬行隨一念佛。是當諸師所立之念佛之義未分別。正雜助正故次言本願念佛者於万行中分別正雜於正行中細判助正其正業者稱名念佛順彌陀本願故。止雜行專行念佛是當今家所立念佛之義後言選擇本願念佛者於本願義之上更加選擇一義是祖師上人依大阿彌陀經而始立此義也。所謂其本願者自二百一十億諸佛願行之中所選擇之本願也終成一意者然今

此集中非備存三義。之相成唯爲一義念佛非直念佛則是本願念佛本願念佛亦非直本願念佛。則是選擇本願念佛也。凡念佛者或觀或稱或擇或別俱是念佛恐此盪故言本願念佛耳。私謂大師本願祖師選擇辭異義同。云間本願念佛者出在經文。諸師豈不知本願之義耶。蓋本願之文雖出經說而見別故解義非一。謂諸師就念佛諸行中不分明判願非願差故所立念佛万行隨一也。縹感二師念佛勝故別立

一行餘行劣故揔判。万行。玄家獨驗。本願誠文。
選以念佛立正定業。如是諸師種種異解。豈非
見別有立不立。如牛教論云。諸經論中。往々有
斯義。雖然文隨執見隱義。遂機根現而已。譬言如
天鬼見別人鳥明闇。問文中備有八種選擇。
題下選擇可通八義。然今何存本願一義耶。答。
作者所傳何強致疑。既云選擇本願。何通餘義
耶。但至難者。餘七種義。本願爲源。舉本攝末耳。
○南無阿彌陀佛往生之業念佛爲先事。

問。始置此字有何要耶。答。傳云。是顯題下念佛。
及以文中所勸念佛。俱是口稱。此乃簡異觀念。
表知。口稱令易見也。問。題後文前置。此字有其
例耶。答。繡師讚阿彌陀佛偈。如今亦云。南無阿
彌陀佛。薩婆訥尼捷子經文首亦云。歸命大毗盧
遮那。正法念經。亦云。歸命一切諸佛菩薩。其例
非一。問。念佛爲先者。對何後耶。答。言爲先者。非
文前後往生行中念佛最要。故云爲先。如彼往
生要集中。云念佛爲本。故廣本云念佛爲本。

○第一 聖道淨土二兩篇事

易經卷一

五

問此集一部有十六篇各有生起乎答可有生起且第十門是此宗教相也而諸宗中先知能詮教相門戶然後修行所詮出離要路是故判教半滿淺深源起自太聖之金言謂三照五味之喻兩字八藏之說是也逮至滅後分別彌盛印度小乘二十部大乘性相且十也晨日南北七義成百家日本八宗九宗振古傳來皆判教旨爲先今亦如是初第十篇是判教之大綱

後十五篇即是起行之綱目也十五篇中初之一篇觀經疏之文也次四篇者無量壽經文次六篇中除四修外自餘五段是觀經文後四篇彌陀經文也此等次第雖是大任經文前後而亦一一篇目非無生起謂置第二篇者若知教相次可知行相故次二門明二行也若知正業可知其由故明本願若知本願可知衆機通行故明三輩若知其機可知其利故明利益若知行利可知行時故明止住百歲也若知還代益

可知攝取益故光明不捨若知佛三緣可知行者三心故明三心若知安心可知作業故明四修若知修行可知因果故明化讚若知化讚可知釋迦所讚故明其讚嘆若知佛讚可知付屬流通故明其付屬定散兩門中特付屬佛名佛名則是多善根故次彼付屬明此多善若知多善可知證誠不虛故明其證若知諸佛證誠可知諸佛護念故明其護念義若知護念可知慇懃付屬故明其付屬也問篇目次第只任經

文前後此外何恣存其生起答雖依文次而有其由故第二篇立二行第九篇立四修生起分明自餘諸篇豈無生起或復大依引文前後非是一二可有生起問禮讚中明三心五念四修以爲專修之安心起行作業又法事讚云三心五念畢命爲期正助四修刹那無間上而今何除五念唯引三心四修答第二篇明五種正行此與五念雖開合異而行相同故讓彼文不重引欵問後十五篇皆道師所釋何唯第十段獨

依道縕義也。答聖道淨土之名目。分明在於安樂集。故就明文而引之也。導師所釋雖有義分。而無名目。故不引之問。此集與云。道縕不發。三昧故不依之。然今何引用之。答道縕者。善道之師。何言一向不用之乎。若有少分師資相違。且用導師。何全非之間。二門得名。其義如何。答傳云。從凡至聖。名爲聖道。從穢至淨。稱曰淨土。俱名門者。出入義也。謂出火宅。入涅槃故也。問聖淨二門。人師義立。難易二道。是正論文也。故繡

大師就於二道。以判教相。況如斯立教。約化道始終。而所决判也是。故集云。大聖三車招慰。且羊鹿之運。摧息未達。佛訶邪執障。無上菩提。縱後迴向。仍名迂迴。若徑攀生。亦是一途。私云。難行道也。一代所說。只恐現居退位。嶮徑遙長。自德未立。難可昇進。私云。此明易行。教興之由也。次借難易二道之喻。往在五濁世。求不退是壁。難行道以信佛。因緣往生淨土。入大乘正定聚。是壁。易行道也。既是一代。始終佛教。大道故以此文可屬篇目。况復今

所引二門者。彼集立十二天門中。第三大門有四番中。第三亦有五番中。第五文段也。難易二道。彼第三門。一番所判法文也。若余聖道淨土。二門重也。未科何捨本取末爲一宗教耶。鸞師亦同存此旨。師資一同。何以不爲一宗教相。答傳云。難易二道亦爲一宗教相。是以下文同。引彼文。但所以二門爲篇目者。聖道淨土名言。親躬義相猶顯故也。私謂聖道淨土之名。諸宗共許不可拒諍。難易二行之言漸教雖許。頓教量不捨難求易也。

上
難定故以共許名言爲今篇目。難易二道本論文。謂彼易行。但言不退。不云往生。故諸人師或屬往生。或屬利益。其義至下。當辨問二門同顯佛性。何捨一門。取一門也。答。取捨者用否意也。所以用此之時。取此捨彼。用彼之時。取彼捨此。今任集意。對末法機。捨聖道門。取淨土門也。故集下云。願生淨土。隨壽長短。一形即至位階。不退與此修道。一力劫齊功。諸佛子等。何不思量。不捨難求易也。

問曰。一切衆生皆有佛性等事。

文中。有二。一明。二門出離。二其聖道下。望末法。
機。介聖道。勸淨土。初中。有二。先問。次答。答中亦
二。一初至火宅。正答。初問。二何者。下判。二門難
易。以序聖道。勸淨土矣。問此。意云何答。一切
衆生。內有佛性。外遇諸佛。內外因緣。彼此和合。
應當作佛。何至于今。久在生死。故致此問也。皆
有佛性者。涅槃經云。一切衆生。悉有佛性。如來
常住。無有變易。又云。凡有心者。皆當作佛。
上已應

值多佛者。衆生設具佛性。若不值佛者。不可顯
此理。而衆生無始流轉。三道諸佛無始示現。八
相設雖人身。佛教希有。何不值佛聞法也。若值
佛聞法者。云何不顯本有佛性。又之流轉三界
六道。大悲滿足之如來。難化能化之諸佛。繼踵
唱覺。吾等障重。未頴開化。難問之意深慚愧耳。
輪迴生死者。別指分段生死。文云。輪迴亦云火
宅。故言火宅者。如法華云。三界無安。猶如火宅。
衆苦充滿甚可怖畏。答自依大乘聖教等者。問。

此答意者爲許一切衆生中有不值佛者。若云許者生死無始輪迴已。又而於其中誰無見佛聞法之緣。若不許者衆生無數種類非一何妨亦有不值佛者。文云不得二種勝法。既云不得測知應許不值佛者。答案此答意即許應值多佛之間。不反詰故理極成故謂生死無始故設衆生雖多。一一皆有厭苦之心。佛性內薰佛出外多故知衆生皆應值佛。但於值佛有結緣衆有當機衆。今無當機現益之者。以爲不得總而

論之一切衆生皆應值佛。故妙樂云。衆生無始恒居三道於中誰無一毫種類。又大師云。即自思念我身無際已來。共他同時發願斷惡行菩薩道。他盡不惜身命行道進位。因圓果熟證聖者。踰於太地微塵然我等凡夫乃至今日。虛然流浪煩惱惡障轉轉增多。福慧微微。若對重昏之臨明鏡也。忽思忖斯事不勝心驚悲歎者哉。我等昔日發心修行。不具恒沙宿善。妙因愚惜身命。虛受辛苦。得脫無期。只由惜身命矣。

問。何置能別之言。云依大乘也。答。傳云。立二門者。偏大乘意也。小乘不明淨土故。今爲立二門。別云大乘也。有云。小乘不論佛性。今既顯佛性。之二門故。別云大乘也。問。良由已下十二字。文點如何。答。傳云。自死字始次至排。不可讀也。排拂也。有云。自法字如次至得不由可讀也。排開也。讀異意一也。其聖道一種等者。正望末法行。聖道勸淨土中有三。一斥。二勸。三寄。無聖道現證以勸淨土。初中二二者道理。二文證。道理。

中。有三。由。一斥。時去聖遠。是也。謂釋迦去世經一千五百餘歲。太小聖人。皆從滅沒。誰入示
滌。是故難證。二斥。機理深解。微是也。謂人法二空。其理甚深。見濁增機。其解微劣。何輒得悟。是故難證。如十地燈論云。難證有四種。一解微難證。非聞慧。境界故。二難見難證。非思慧。境界故。三離念難證。非世間修慧。境界故。四。非心地難證。非報生善。得修道智。境界故。此乃示現三界心。心數法。分別世間修道智。非境界故。是誰境。

界實智境界。何非餘境。以出世間無漏法。非世間有漏智境界故。其聖道門。今時難證者。據此等義也。凡佛法修行必量時機。若違時機。即失法利。故安樂集引正法念經云。行者一心求道時。常當觀察時方便。若不得時。無勞便是名爲失不名利何者。如攢濕木以求火。不可得。非時故。若折乾薪以覓水。水不可得。無智故。由去大聖遙遠者問。去聖遙遠二門是同。如何偏爲聖道難證之由也。答。聖道難行。故末法彌

難證。淨土易行故。末法猶易往也。是故滅後遙遠之旨。二門雖同。而依時分難證之義。其失事在聖道。一門也。問。上世未必賢。末代未必愚。至如夫獲白玉於青山。得玄珠於赤水。成王豈可不勝於文武也。遂使隋朝智者破梁光宅。唐代遍覺。斥陳真諦。乃至其例不可外求。攝論渡漢土。已來原有餘年。人皆依別時意。文廢西方行後。毒尊懷感出世。撰疏製論。破之會之。念佛興行。于今強盛也。何依時分強論。堪不答。於如來

滅後有正像末三時。謂有教行證名。正法。有教行無證名。像法。有教無行證名。末法。之中無證明矣。約三時。是大分明義。若約大機。其證非無。而今就多分機。宜簡末世時也。但世之理亂人之賢愚。雖轉興行。終是凌遲。况出世之理。無漏之道。日日衰減。觸目皆是也。二由理深解微者。問聖道理深者。即以淨土爲屬淺近。若余念佛。則是終窮之極談。他力之妙術。也是佛法中最勝。何爲淺近。答。證理之道。二空爲先。若依

此義。聖道甚深。若據濟凡秘術。淨土爲深。謂佛願難思。濟凡異他。何言淺近。傳云。此有一往再往之二義。言一往者。念佛淺行。而普摸大機。故勸念佛。言再往者。念佛深行。故普化一切五逆謗法。乘佛願。故皆得往生。化其極惡。唯佛境界。故玄義云。佛密意弘深。教門難曉。三賢十聖。弗測所闕。上故知此法果分極理。例如般若二空之理。以爲第四藏。惣持之滅重罪。以爲第五藏也。二文證中。我末法時中。億億衆生等者。問。起行

修道未有一人得者之義。何不宜淨土耶。又彼經無此文。如何。答此取意文謂用藏分第九云。於我滅度後五百年中諸比丘衆猶於我法解脫堅固後五百年於我之正法禪定三昧得住堅固後五百年於我法中讀誦多聞得住堅固後五百年於我法中多造塔寺得住堅固後五百年於我法中戒定慧學在於前三然證聖道不出五五百中戒定慧學在於前三然證聖道不出三學。未法無證其義明焉淨土出離既通法滅

百歲之時何云未有一人得者故次引淨土經證當今利益也。又日藏分第六護持品云何者名爲末法世時謂讀誦人無不依於波羅提木又道中行若不坐禪則不能得於三摩提乃至不得第四之果乃至不得寂滅三昧是則名爲末法世時上當今末法等者指經云我末法即釋當今末法若約此意可屬上文又爲顯淨土門化末法機即釋當今末法若約此意可屬下文斯乃釋尊遙鑒未來而記聖道之難證道緯曲考

時代而勸淨土之易往也。正屬文者釋上經文
問法華云。於末法中欲說是經等。唯識義引善
見論云。末法之中有懷子法師國王聞斯法師
言證聖果。又引律云。末法之中有佛弟子。今時
國主遇一比丘。發心受證聖果。比丘亦證聖果
已。准此等說。末法中有聖道利益。豈非與今相
違乎。答。今約多分更所不遮。末法之中少分亦有
聖道利益也。當今末法者。於佛滅後明正像末。
即有多說。」云。正法五百年。像法一千年。依用

藏分等。二云。正法千年。像法五百年。依悲華經
三云。正像各千年。末法一萬年。如大悲經。羣疑論三
引四云。正像各五百年。如大乘三聚懺悔經等。
具如玄記。今以此三時配此土時代。即有七說。
且出兩說。一法上師等依周異記云。佛當周第
五主穆王滿五十一年壬申入滅。若依此說。從
彼壬申至道綽入滅。唐太宗貞觀十九年乙巳。
凡歷一千五百九十四年。然綽公時年八十四
遷化。計入末法十一年。綽公誕生。二置長房依

魯春秋云。佛當周第二十主匡王班四年壬子入滅。若依此說。從彼壬子至貞觀十九年。凡歷一千一百九十三年。若依此說。道綽在世。猶在豫法也。是故天竺聖教中。依月藏經等云。正法五百年。晨且晝籍中。依周異記云。壬申入滅。說道綽在世。當末法也。二勸淨土中。初唯有等者。標淨土。易入次。是故下直引文證。所以略理證者。教證之中。兼有其道理。本願化惡人。故謂今時衆生。三學無分。無聖道證。淨土不外。雖無三

學乘佛力。故猶得出離。如迦才云。若自知有定慧分者。即於此方修道。求無上道。若自知無定慧分者。則須修淨土門。就淨土中求無上菩提。
已上大經云者。正雖引第十八本願。而兼觀經下品生意。兩經十念同。本願故斯乃約道惡機顯念佛功用也。三又復下。寄無現證。勸淨土中。二初明。聖道出離。當時無人。次是以下。正明對造惡機苦勸往生也。初文中。若據大乘等者。聖道門中有大小乘。其中大乘以證真如實相妙理。

而爲所期。然其理甚深。措心猶難。况證悟易真。
如實相第一義空者。衆生淨心也。即上所言之
佛性異名也。大乘止觀云。此心即是自性清淨
心。又名真如。亦名佛性。復名法身。又稱如來藏。
亦號法界。復名法性。已上若論小乘修人見諦等
者。小乘出離者。經三道四果。尚三界六道也。言
三道者。見道。向。修道。前二三向無學道。第、四、
四果者。須陀洹果。斷見惑。斯陀含果。斷惡趣。
阿那含果。盡欲下三品。思。阿羅漢果。斷上一界
界。阿那含果。不還生。欲界。

阿羅漢果。七十二

品。恩。生。證。有。而今文。三道中略無學道。四果中
略前二果。故云乃至也。言那含斷五下者。阿那
含果。斷欲界之惑。故名斷五下。五下分結者。
一身見。二戒禁取見。三疑。四欲貪。五貪恚也。俱
舍二十一云。何緣此五名順下分。問。此五順益
下分界故。謂唯欲界得下分名。斯五於彼能爲
順益。由後二種不能超欲界。設有能超。由前三
還下。如守獄率防羅入故。言羅漢除五上者。
阿羅漢果。上界惑。此名除五上。五上分結者。

一色貪。二無色貪。三掉舉。四慢。五無明也。又論云。
如是五種。若未斷時。能令有情不超上乘。順益上界。故名順上分結。已無間道俗。未有其分者。大小乘證。親見。今時。若道若俗。無其人也。縱有人天等者。問人天果報。非是出要。今何舉之。置大小聖道之後。釋其難得之相也。答人天果報。雖老非出要。而舉有漏善果。猶難。况顯無漏勝道不易也。五戒十善。有漏。襄易破。六欲四列。果報難受。當來之報。非惡者何。何故毀戒。五濁極增。

起惡恒現。譬言如雨脚。造罪猛利。譬言如暴風。以是因緣。故毀破戒品也。又曾未措心者。解不堪大乘。未有其分者。解不堪小乘。持得甚希者。解不堪人天。若論足下。解今機。當躰次是以下。正勸往生中。縱使一形造惡等者。問。既是一形造罪。凡夫如何專精。但能繫意。常能念佛也。答。凡夫人。由貪嗔。以造罪。由淨心。而念佛。念佛造罪。雖互間雜。而由意樂隨犯隨懺。佛願力故。罪障自滅。終感佛迎也。問。穢土人天。猶以善生淨土。

妙處造惡何生。依之。牽提夫人。恐有餘愆障不得往生。**善導**大師制捨諸惡我亦如是設雖念佛數起罪惡何得往生答上品下生猶許其人善心數退惡法數起。況於中下六品入耶。但至止惡道理者二門同存此旨然聖道門除其惑障顯實理故其障難曉。隨教教談或送三生六十劫之時節若積四生百劫之行業然余教意本自起惡造罪凡夫雖存諸惡莫作之理而數忘數退深可慚愧就如是機彌憑他力本願就

如是機彌信自身罪惡常能念佛期臨終暮即現其人前誓願不虛必坐華臺也問今文同上所引縱令一生造惡之文然彼文既云臨命終時十念相續此約臨終今文即云常能念佛常言所顯定是平生前後相違其義何曾答彼文即引第十八願若尔彼文不必局臨終十念乃至言中上盡丁形無闕平生念佛同收釋家探願意約平生之行者釋常能念佛也問誰知今家釋廻心已後宣常能念佛廻心已前云丁形

造惡。答。凡夫之智。善惡二心交雜。不定。前念作惡。後念念佛。前念念佛。後念作惡。而付道理。恐惡勸善。薰習熟利。成往業時。惡業漸漸微薄。念佛漸漸增長。一虛一實之道理。終滅惡業。生淨土也。但若起於罪無過之思。縱雖念佛。不可往生。是邪見故。又祖師云。十惡五逆尚信得往生。不犯小罪。惡人猶生。况善人哉。

私云。竊計等事。

私料簡中。大分爲二。一一初至疑端。分別諸教立

宗不同。二諸宗立教下。正釋淨土宗二門。教相初中有二。一引餘宗教相。二今此下標今宗教相。一引餘宗教相中。有相宗立三時教者。以法相宗名。有相宗談空識非無故。三時教者。解深密經中。勝義生菩薩領解。釋迦說法。明於三時。一有教。此攝諸部。小乘教。二空教。亦名小法。皆部般若教。三中道教。亦名非有非空教。此攝深密華嚴法華等之經也。無相宗立二藏教者。以三論宗名。無相宗談勝義皆空。故二藏在文。即大小一乘異名也。又嘉祥立

三法輪。一根本法論。華嚴。二枝末法輪。阿舍等。三攝
未歸本法輪。華嚴。華嚴宗立五教者。一小乘教。謂
諸部小乘經論。二大乘始教。謂深密等經。瑜伽
等論。三太乘終教。謂般若經等。起信寶性論等。二乘正法
四太乘頓教。謂太乘經中頓悟法門。五大乘圓
教。此中有二。一別教。二同教。山王院諸家教相
集云。東大寺律師云。別教攝華嚴本會。同教攝
華嚴末會并法華也。已上先師明王院云。華嚴法
華各明二教。但華嚴多明別教。少明同教。法華

多說同教。少說別教。云。法華宗立四教五味者。
四教化法。五味化儀也。所謂藏通等。是所說法
門淺深也。乳味等。是說四教之五時儀也。言
五味者。一華嚴如乳味。對藏通二阿含如酪味。但
藏三方等如生蘇味。對藏通四般若如熟蘇味。具
帶通五法華如醍醐味。圓又涅槃如醍醐味。圓
別圓四真言宗立二教者。諸家教相集云。慈覺大師。
依龍猛釋論。立二種教。一顯示教。摠攝一切顯
教法門。二秘密教。摠攝一切秘密教法。又演義

抄立顯密二教。彼書者大興善寺源清阿闍梨，面授善無畏三藏造。彼阿闍梨慈覺大師師也。已。二標今宗教相中。初標二門次問答宗名。問中八宗等者。本朝所弘限八九宗是故。今弘淨土宗時愚者致此難。故舉而會之。覆且諸宗不限八九。南三北七。判教非一。所謂虎丘山笈洪師立三教。一頓教。嚴二漸教。此亦有三。一者有相教。十二年前明入三。二無相教。十二年後至法藏見有得道。三雙林常住教。明衆生佛性。三不定教。勝鬘光明櫻。

伽鳩經。宗愛法師立三教。一頓教。華嚴二漸教。時三不定教。如漸教四時者。一有相教。阿含十二年，道也。二無相教。十二年後方等般若三同歸教。法涅槃定林柔次二師及道場觀法師立三教。一頓教。華嚴二漸教。五時者。一有相教。如三廢毀抑揚教。淨名思等。四同歸教。如五常住教。如已前二師。是南三義也。又南北通用三教。一頓教。華嚴二漸教。有二。一有相教。十二年半字教。二無相教。般若乃至常住。三不定教。勝鬘光明等北。

地師立五時。一人天教。提謂二經等。二無相教。淨名般若。

謂一經等。二淨名般若合立。

三四五方同南菩提流支三藏立二教。一半字教

是十二年以前小乘教。二滿字教。是十二年後太乘教。又約教理根證

同異判一代佛教也。佛陁三藏學土光統立四宗。一因緣宗。毗曇六因四緣。二假名宗。成實三假。三詐相宗

木品大論不真宗通教。四常住宗。涅槃華嚴等常住佛性本有湛然真實宗通宗。

護身法師開五宗。前四宗如上。五法界宗。華嚴善同歸。

闍法師開六宗。前四宗如上。五真宗。法華萬善同歸。六圓宗。大集經深淨俱圓普。北地師明二種太乘教。

有相太乘。

華嚴瓔珞大品等。

二無相太乘。楞伽思益等。北地

師非四宗五宗六宗二教半蒲等教而立。一音教也。天台玄十意。又諸家教相同異集中標二十

家之教相。二正明二門教相中二一初至諸論是也。并二門相。此釋本文一謂聖道。二凡此集

下偏勸淨土。此狀本文明其聖道已下也。初中亦二。一明聖道

二明淨土。聖道中二一辨大小乘。二凡此下辨

大意。初文中一者太乘二者小乘者問々則言皆有佛性答云々則申依太乘聖教故知二門唯局

大乘。何立小乘也。答。今案集意。此土入聖。總名聖道。他力往生。則名淨土。何聖道中。不攝小乘。况聖道名。豈隔小乘。故下文云。若論小乘。但皆有佛性者。佛教之中。雖有小乘法。終歸大乘。是故無違依大乘者。爲立二門。偏言太乘。非嫌小乘。謂太乘勝故。明淨土。小乘劣故。不明淨土。今此集意。唯存顯大。及以權大者。彼集中。非判顯密權實旨。只是據真言天台意。并安樂集說也。所謂真言談顯教三劫成佛。密教即身成佛。故

菩提心論云。唯真言法中。即身成佛。是故說三摩地法。於諸教中。闕而不書。上。即身成佛義。云。諸教同。云三劫成佛。唯真言法中。即身成佛。上。天台判。三權歷劫修行。一實速疾。頗證。故彼宗云。歷劫之說。在別通藏。即成之談。元。圓經。上。真言顯屬長。天台權屬長。其義明矣。此乃祖。卽本兩宗學者。故以吾家教相。判釋。彼集所說耳。問。何以得知。彼聖道門。唯存顯大。權大。不存密。大寶大。凡立二門。攝一代時。何除密實。不屬聖。

道乎。又彼若除者何故下言准之應存而追攝入哉。廿二答集意唯存顯大權大等者凡案道理顯密權實雖同此土得道之教而顯權許難證之義實大密大不可許之故舉不拒難證之顯權教以爲難證本也所以知者今所引經既是顯經知存顯權實教亦附小乘權教雖說正像未法而不可云未法無證然月藏經說正像未以明未法無證故知此集唯存顯大權大况下文判難易二道引十住論彼論明難行道而言又

乃可得此集意以長遠之教屬聖道門跡以顯著也次准之等者非私准望述集意也謂此集意對淨土門以聖道門判難證故實密縱雖速疾之教猶是此土得道斷惑證理之道故定可存實密亦是難證也唯存顯大權大等者非謂彼集不攝實密且以不拒難證之語歷劫之教爲難證本先舉之也准知顯權彼集意亦應存實密今時難證故以拒難證語實密而言准之應存斯乃難證之義顯權偏強故先舉之實密

雖是非歷劫教同聖道門。故次舉之。只是教之長短異故。各別舉之。全非私攝。但唯存者難證。之義顯權強故。相從。強邊且置。唯言也。問實大密太俱談頗極。同明頓證。即身成佛之教寧屬今時難證之門。答教談速疾機。有堪不當機速證。結緣經劫。而今時機三學絕心。十惡盛身。輒證理者無有是處。至如裹珠送塵劫。忘父迷貧里者。蓋是機失。非關教難。今難證義亦復如是。言近迴者。即有二義。一者從小入大。名爲透迴。

如常所明。二者歷劫之義不必從小入大之義。至於疾成直道。以送劫義。皆名透迴。如無量義經說。不知菩提大直道。故行於險逕。多留難。故於是於諸衆生。大利益。企方。故行大直道。無留難。故上問。真言教法。隋時未有道綽所立聖道門中。何攝唐代真言乎。答弘毅人師驗法淺深。分別教利。縱雖未譯。何不攝旨。如隋天台立藏通等四教。而收衆典。故後代所譯大日頂王維燭廣修。決方等部慈覺智證判。一大圓教。今亦如是。二門。

指歸該括大帳。何緣不籠密教旨。祖師得理。以屬聖道。於義何失。准上恩之者。准上以真言等八家攝大乘聖道。今舉小乘三宗攝小乘聖道。故廣本云。准大思之間。凡律宗者。廣本通大小戒律。智首南山等立之。彼等師皆大乘學者也。故立圓教。盛談大乘極理。何屬小乘。故諸家教相。云律宗恐以大小二部戒本。并諸律法門。而爲所依耳。已何屬小乘。答。四分十誦爲律宗本。故從其本屬小。不遵梵網等太戒。亦通於律宗。

也。二弁太意中修四乘道得四乘果者。若依三論法相者。立三乘教。佛與菩薩合爲菩薩。因果別故三車宗故。若依真言天台華嚴。立四乘故。佛及菩薩各有因果。謂權因果。名爲菩薩。若實因果俱名爲佛。如天台云。三教佛果。屬菩薩界。圓教菩薩即屬佛界。祖師本天台故處之。釋彌順彼宗也。已上次本文二次往生下明淨土中。二二明正依經。二明傍依經。直弁往生故。名爲正依。因明往生故。名爲傍依。二經論中明往

生者華嚴經云。又放光明。名見佛。彼光覺悟命終者。念佛三昧。必見佛。命終之後。生佛前。又云。願我臨欲命終時等。法華云。若有女人。聞是經典。如說修行於此。命終即往安樂世界阿彌陀佛所。生蓮華中寶座之上。隨求阿彌陀羅尼經云。淨土因行不退轉。決定往生。上上品。生生值遇盧遮那佛。世世授受不忘念。尊勝阿彌陀羅尼經云。每日二十一夜誦之。往生阿彌陀佛國。起信論云。若人專念西方極樂世界阿彌陀佛所修善。

根迴尚願求生彼世界。即得往生。已上寶性論云。依此諸功德。願於命終時。得見彌陀佛。無邊功德身。我及餘信者。既見彼佛。已願得離垢眼。證無上菩提。十住毗婆娑論文。如下所引攝論云。衆寶界如覺德業。我說句義所生善。因此願悉見跡。陁內得淨眼成正覺。已上釋本文。二片此集下偏勸淨土中。四一標本文意。此宗下引例。三淨土宗下。正勸歸淨土門。四問曰。下因明宗相承。二引例中。難易二道者。論第四阿惟越。

致相品云。菩薩有二種。一惟越致土。阿惟越致。二
相者等心於衆生。不嫉他利養乃至失
身命。不說法師過信樂深妙法。不貪於恭敬。具
足此五法。是阿惟越致乃至廣說。具足此五法者。
如上所說於阿耨菩提不退轉解廢是名阿惟
越致。與此相違名惟越致。斯有二種。或敗壞者
或漸漸轉進。敗壞者若無有志轉好樂下劣法。
甚著名利養。其心不端直慳護於他家不信樂
空法。但貴所言說是名敗壞相志轉者。若有人

能修集善法除滅惡法。於此事中有力名爲志
轉。雖復身若天王光如日月。若不能修集善法
除滅惡法者。名爲無志轉也。雖復身色醜陋形
如餓鬼。能修善除惡。乃名有志轉耳。下劣法者。
除佛乘已下餘乘。比於佛乘小劣不如故名爲
下。其餘惡事亦名爲下。二乘所得於佛爲下耳。
但出世間入無餘涅槃故不名爲惡。是故若人
遠離佛乘信樂二乘。是爲樂下法。復次下名惡
事所謂五欲。又斷常等六十二見。外道論義。下

切世間增長生死是爲下劣法甚著名利者於布施財利供養稱讚事中深心繫念善爲方便不得清淨法味故貪樂此事心不端直者其性謂曲喜行欺詐慘護於他家者是人隨所入家見有餘人得利養恭敬讚嘆即生嫉妬憂愁不悅心不清淨計我深故貪著利養生嫉妬心嫌恨檀越不信樂空法者諸佛三種說空法門所謂三解脫門於此空法不信不樂不以爲貴心不通達故但貴所言說者但樂言辭不能如說修

行但有口說不能信樂諸法得其趣味是名敗壞相漸漸轉進者漸漸精進後得阿惟越致今可解說菩薩不得我亦不得衆生不分別說法亦不得菩提不以相見佛以此五功德得名大菩薩成阿惟越致乃至廣說巴上略一步上來諸文十五法則入初住不退轉位下易行品名難行道故易行品初問起曰是阿惟越致菩薩初事如先說至阿惟越致地者行諸難行又乃可得或

墮聲聞辟支佛地。若余者是大衰患。如助道法中說。若墮聲聞地及辟支佛地。是名菩薩死。則失一切利。若墮於地獄。不生如是畏。若墮二乘地。則爲大怖畏。墮於地獄中。畢竟得至佛。若墮二乘地。畢竟遠佛道。是故若諸佛所說。有易行疾。得至阿惟越致地方使者。願爲說之。答曰。如汝所說。是憚弱怯劣無有大心。非是大人志轉之一言也。何以故。若人發願。欲求阿耨菩提。未得阿惟越致。於此中間。不惜身命。晝夜精進。如救

頭燃。如助道中說。菩薩未得至阿惟越致地。應常勤精進。猶如救頭燃。荷負於重擔。爲求菩提。故常應勤精進。不生懈怠心。行大乘者。佛如是說。發願求佛道。重於舉三千大千世界。汝言。阿惟越致地。是法甚難。又乃可得。若有勿行道。疾得至阿惟越致地者。是乃怯弱下劣之言。非是大人志轉。之說。汝若必欲聞此方便。今當說之。佛法有無量門。如其間之道。有難有易。陸道步行。則苦。水道乘船。則樂。菩薩道亦如是。或有勤行精

進或有以信方便易行疾至阿惟越致者。已上
此下偏釋易行相中先舉善德等十方十佛云。
如是諸世尊今現在十方若人疾欲至不退轉
地者應以恭敬心執持稱名號若菩薩欲於此
身得至阿惟越致地成阿耨菩提者應當念是
十方諸佛稱其名號次下問曰但聞是十方十
佛名號執持在心便得不退阿耨菩提爲更有
餘佛餘菩薩名得至阿惟越致耶答曰阿弥陀
等佛及諸大菩薩稱名下心念亦得不退轉更

有阿彌陀佛等諸佛亦應恭敬禮拜稱其名號
今當真說上此下舉世自在王佛等一百餘佛
云是諸佛世尊現在十方清淨世界皆稱名憶
念阿彌陀佛本願如是若人念我稱名自歸即
入必定得阿耨菩提次以三十二行偈廣讚彌
陀德次列毗婆尸等七佛次舉德勝等十一佛
次擇舉三世諸佛次舉善意等一百四十餘菩
薩名號爲易行道問彼論中舉善德等一百三
十三佛及善意等一百四十餘菩薩名號以稱

其名皆屬易行道。人師何限彌陀以爲易行耶。
答。彼彌陀章委於餘段。是故鸞師捨摠從別備。
就彌陀判易行也。諸教所讚多在彌陀。故深重
誓願攝衆生故。天台道綽等同約彌陀明覺
行相問彼論易行。唯云不退。不云往生。如何。答。
解。易行品相摠有三義。一云。准要集意。彼論易
行。皆是此土。得於不退。故念佛利益下。問往生
業中。念佛爲最勝。於餘業中。亦爲最勝耶。而答。
初言余行法中。此亦最勝。下引觀佛經。六譬及

十住論二道。云。阿彌陀等佛。及諸大菩薩。稱名
一心念。亦得不退轉。上明易行者。悉於斯土直
證不退。周彌陀章云。若人種善根。疑即華不開
等。又云。若人命終時。得生彼國者。即具無量德。
是故我歸命上。此約往生。又云。阿彌陀佛本願
如是。若人念我。稱名。自歸即入。必定得阿耨菩提。
上此指第十八願。則應往生。依之鸞師天台
迦才等師。引彌陀章以證往生。若余何屬。此土
不退。答。於彌陀章。正明此土不退。兼明彼土不

退有兩意故諸人師等或約此土或約往生各據一義互不相違問以信方便唯稱佛名如何直得至不退位答諸佛願行利益難思何稱念力不得必定例如凡夫以佛願故入於報土十生論第三釋願品云一切去來今佛處神力功德智慧無量深法等無差別但隨諸佛本願因緣或有壽命無量或有見者即得必定聞名者亦得必定女人見者即成男子身若聞名者亦轉女身或有聞名者即得往生或有無量光明

衆生遇者離諸障蓋或以光明即入必定或以光明滅一切苦惱上准此故知以本願故稱名之入直得不退上云餘佛章是此土不退彌陀章即淨土不退所以知者彌縫等師只引一章判往生義故若存此義阿弥陀佛本願如是者指第十八願論言念我稱名者全似稱名往生願故三云彌陀餘佛皆悉往生垢障凡夫以信方便僅稱佛名如何於此土直得阿鞞跋致故上舉十佛章竟問更有餘佛菩薩名得至不退

而以偈答阿弥陀等佛及諸大菩薩稱名。一心念
亦得不退轉。既以餘佛同於弥陀。若往生
者餘佛豈不亦哉。一種易行不可分言。有聖道
淨土二門故。問十佛章偈云。若人疾欲至不退
轉地者。應以恭敬心。勸持稱名號。次長行云。若
菩薩欲於此身得至阿惟越致地成阿耨菩提
者。應當念是十方諸佛。稱其名號。既言此身。
可悲往生也。答言此身者。指稱名身。言不退者。
指往生果於其中間。何無見佛往生之義。只是

文略。此則對前難行章。以此身修淨土。行速得
往生。終成菩提也。如上輩云。欲於今世見無量
壽佛。問。若言往生得不退者。要集之文。云何會
耶。答。云。問如彌陀易行依本願力。餘佛易行亦
依本願。答。十佛章偈云。過去無數劫有佛號海
德。是諸現在佛。皆從彼發願。壽命無量。光明
燭無極。國土甚清淨。聞名定作佛。已。故知十佛
願同。亦隨次上長行云。其佛本願力故。若有他
方衆生。於先佛所種諸善根。是佛但以光明觸。

身即得無生法忍。若善男子善女人聞是佛名能信受者即得不退阿耨菩提。餘九佛事皆亦如是。上十佛依願余佛難知。問若皆依願者論摠舉三世諸佛。因願種種差別。何同有稱名不退願若不後願者。怯弱凡夫不依本願。何得不退。答雖舉三世捨異從同。同屬易行五濁之世於無佛時者。問論文不云滅後釋家何言。答佛晉難行之義滅後強故探於論意約無佛時出五種難也。故註十疑論云。五義是智者大

師撮彼論意略述難行之實。粗言五三者只是少分也。弘決云。略三五宗慧心決云。少少也。今亦可矣。五種難相者。註十疑意云。前四種難非凡小。第五一難即行自力太乘行也。上先師云。五種難中前四是別後一是摠謂唯自力無他力故。外道相善亂菩薩法乃至唯自力故顛倒善果能壞梵行也。外道相善者註云。其相似善而實非善以邪亂正。上先師云。佛法雖有四門。皆以無相爲所期。外道雖有四見。同以有相。

爲所執故云相善也。聲聞自利者二乘專趣自調自度之行。全無大慈大悲之願。此人令衆赴孤調道也。無顧等者註云。濁世惡人見修道者不能成人之美。反宣破毀之言。顛倒善東者。注云。人天之果。非無漏善轉樂還苦名爲顛倒梵行淨行也。上自力他力者。自三學力名爲自力。佛本願力名爲他力也。問聖道修行亦請佛加淨土。欣求行自三業而偏名意如何。答聖道行人先行三學爲成此行而請加力。故屬自力淨。

土行人先信佛力爲順佛願而行念佛故屬他力也。自強他弱他強自弱思之可知水陸二道壁壘自顯也。乘佛願力者指第十八念佛往生願謂若依難行以至住位名爲不退。若依淨土以處不退名爲正定二種不退淺深雖異不退義同故論俱稱阿鞞跋致故壞感迦才義寂憍與等師始入淨土名正定聚。若依此義下言佛力住持者還述乘佛願力文耳。或復乘佛願力者指第十八願佛力住持者指必至定聚願難

行道即是聖道門者。聖道與難行雖有少參差，而其大同謂聖道門泛通大小終至聖位。難行道者偏局太乘只至不退是爲少異言大同者同是自力俱此土行皆期涅槃今約大同故云意同也。天台迦才同之者且天台十疑文全同註文迦才者淨土論下云若自知有定慧分者則於斯方修道求無上菩提若自知無定慧分者則須修淨土行就淨土中求無上菩提故智度論云行者求阿鞞跋致有二種道一者難行

道二者易行道如水陸兩路此方修道則難猶如陸路生淨土修道則易猶如水路也。釋迦毘運者感應時運今開發故名爲啓運。三淨土宗下勸歸淨土中靈鸞法師捨四論講說者續高僧傳六云義解未詳其氏鴈門人家近五臺山。神迹靈怪逸于民聽時未志學便往尋焉備覲遺蹤心神歡悅便即出家内外經籍具陶文理而於四論佛性弥所窮研讀大集經因而注解文言過半便感氣疾用行醫療本草諸經具

明正治心願所指修習長年神仙方崇佛法爲承江南陶隱居大通中達梁朝帝請講佛性義帝極歎明日引入大極殿降階禮接乃尋致青通問陶荅曰去月耳聞音聲茲辰眼受文字將由頑禮歲積故使真應來儀乃廬山所接對欣然便以仙方十卷用酬遠意即辭還魏境逢中國三藏菩提留支答曰佛法中頗有長生不死洪勝此土仙經者乎留支唾地曰是何言哉非相此也此方何處有長生法縱得長年小時不生

死終更輪迴三有耳即以觀經授之曰此太仙方也依之修行當得解脫生死鑾尋頑受所賈仙方並火燒之自行化他流靡弘廣魏主重之號爲神鑾焉下敕令住并洲大巖寺晚移住汾洲北山石壁玄忠寺時往介山之陰聚徒業今號鑾公巖是也魏興和四年因疾率子平遙寺主春秋六十有七終日幡華幢蓋高映院宇以事上聞勅乃葬于汾西秦陵之谷建塔立碑對病識緣名蒲魏都又撰淨土十二偈續龍樹偈

後文撰安樂集兩卷等。安樂集云。法師常修淨土。世俗君子呵曰。十方佛國皆爲淨土。獨意注西。豈非偏見生也。法師對曰。吾旣凡夫。智慧淺短。未入地位。念力頗劣。如似置草引牛。恒須繫心槽櫪。豈得縱放。全無所歸。雖復難者紛紛。而法師獨決是以一切道俗。但與法師一面相遇者。若未生正信。勸令生信。若已生信心者。皆勸歸淨土。是故法師臨命終時。寺傍左右道俗。皆見幡華映院。盡聞異香。音樂迎接。遂往生。

入經日
智慧高明。
神通洞達。

也。已上。淨土論云。并州汶水之以也。魏未高禱之初。猶在神智高遠。三國知聞。洞曉衆經。獨步人外。梁國天子蕭王。恒向北禮雲鸞菩薩。注解天親。并生論。裁成兩卷。撰集無量壽經。奉讚七言偈。百九十五行。並問答一卷。流行於世。已上。百論中論十二門論。智度論。是名四論也。法師三論宗。故云余也。道綽禪師閻淵。槃廣業者。師並州晉陽人也。前高德大禪法師。三世已下。縣孫弟子也。十四出蒙宗師遺語。本沒藥部偏所弘傳。

講

聲

卷一

二十四遍晚事贊禪師修涉空理稟服神味
彌積歲時承昔繡師淨土諸業則甄簡權實搜
酌經論會之通衢布以成化石壁玄忠寺即齋
時雲繡法師之所立也中有繡碑具陳嘉瑞每
常嘆詠雲繡法師智德高遠自云相去千里縣
殊尚捨講說修淨土業已見往生况少子所知
所解足爲多將此爲德從太業五年已來即捨
講說修淨土行一向專念阿彌陀佛貞觀已來
爲開悟有緣恒講無量壽觀將二月遍晉陽大

原汶水三縣道俗七歲已上普解念彌陀佛上
精進者用小豆爲數念弥陀佛得八右石或九
十右中精進者五十右下精進者三十右二十
五右教諸有緣不向西方涕唾便痢不背西方
坐臥撰安樂集兩卷見行於世語善導曰道綽
恐不往生願師入定爲師得否喜進入定見佛
百餘尺云貞觀三年四月八日繡於空中告波
淨土業成餘報未盡耳貞觀十九年歲次乙巳
四月二十四日悉與道俗取別至一十七日於

玄忠寺壽終時有白雲從西方來變爲三道白

光於自坊中徹照通過時年八十有四

自續高僧傳淨

上論瑞應傳

中一乘意略抄

問大師豈不立捨聖道修淨土之

義答余也所勸是多謂玄義分云隨緣者即皆

蒙解脫然衆生障重等般舟讚云若待娑婆證

法忽六道恒沙劫未期

乃驗至方

此貪嗔火燒苦不如走入彌陀界等瑞應傳

泛辟難成唯此觀門定超生死

已上

戒珠傳云修餘行業

道聽問善導云吾禪定力即身離三界否導同

聖去世時淹久禪定易濁無漏難顯雖妄心於
禪門轉可出牢獄復問何行易成答白西方極
樂行致像未時甚可易成釋迦教云無量壽國
易行易修而人不能修行往生已上四問白下明
相承中自餘諸宗又各有相承血脉者三論相
承者文殊馬鳴龍樹提婆清貧羅什知淨吉藏
等也法相相承者彌勒僧祇無著世親護法戒
賢玄奘基師慧照等也今且依道綽善導等者
問何說爲正答邪正難定但先師云唐宋兩傳

似宜問道綽所傳不可有不會答。私謂慧寵道
場雲鑄三師皆師三藏軟。然而法門相傳之時。
前後相付軟。今引二例以爲其證。一云。准佛性
論。如彼天竺迦葉阿難未用池迦三人同見釋
尊而付法藏三代相承。二云。日本叡山修禪寂
光慈覺三師皆稟傳教。向座主補任三師前後
也。

選擇傳弘決疑鈔卷第一終

享保十六年林鑄六月

