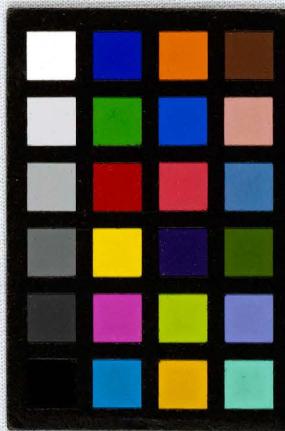


選擇傳弘決疑鈔三





選擇傳弘決疑鈔卷第三

沙門良忠述

第四三輩念佛往生篇

問見所引文三輩一一皆有餘行故要集中念佛諸行兩門同引此文如何偏云念佛往生答是就觀念法門云佛皆勸專念佛名之文唯云念佛下問答述三義更集意當傍正義耳問猶以不明皆勸專念之釋文者非廢餘行而偏念佛云皆勸也念佛行且上中下輩可云皆勸何云依此文廢菩提心等餘行乎答經文既云一

向專念。一向之言不兼餘故。釋之皆勸亦通。不  
兼余行義也。故引而爲證矣。問。縱雖不廢餘此  
等行中念佛最要。爲標要行。可說一向。非必廢  
餘如何。答。名號付屬文云。一向專稱是對定散  
言。一向故廢余行義。文相分明。何經與釋一向  
之言。有相違義。

佛告阿難等事

佛告等者。若住餘篇應云。無量壽經下云。無者  
略也。故建碑二年開板摺本。有此言矣。欲於今

世見無量壽佛者。問淨土行者。期於往生。何云  
今世見佛發菩提心耶。答。上文既云。臨壽終時。  
無量壽佛現其人前。下文結云。欲於今世等知。  
今世見佛者。指臨終見佛。故淨影云。是故已下  
結嘆修習無量壽佛。上化現其身者。問觀經中  
輩。不云化佛。二經何相違。答。觀經中輩亦應化  
佛。以比丘像爲眷屬故。又般舟讚讚中品云。終  
時化佛。又法位大經疏云。依觀經其上中六品  
皆言。弥陀佛自現。不言異化。然下品中。不言佛

迎此中明化身來迎非是真身觀經既不言真化以此文爲正上此人臨終夢見彼佛者問佛有來迎願設雖下輩現見彼佛答夢覺雖異俱見佛迎何違本願所謂雖佛應願來迎機根劣故不能現見夢中見佛覺已即生清淨覺經云其人壽命病欲終時無量清淨佛則令其人於臥睡夢中見無量壽佛國土上大阿彌陀經同之淨彰云就往生中明於夢中夢見彼佛亦得往生已問觀經下輩雖是惡機不言夢見今經

下輩發菩提心何不現見答實如問端夢見之後重可見佛但今經爲明三輩差別分別真化夢佛之異攝機不盡先意可知矣

私問曰上輩文中等事

亦有菩提心等餘行者問下輩唯有菩提心行更無餘善可云等耶答爲顯下輩容有餘善或相從上二輩也一爲廢諸行等者就廢立義三輩文中有三重廢立先上輩文一向專念者即廢上捨家發心是一重也次中輩文一向專念

者是廢當輩，菩提心齋戒塔像等行是二重也。後下輩文一向專念者廢當輩菩提心即三重也。若聞深法即是念佛。信樂不疑是第二心。以至誠心即第六心願生其國是第三心乃至一念方顯本願至極利益也。或若聞深法者是舉別機也。上云乃至十念願生其國下云若聞深法乃至一念願生其國即說二機文相分明故元曉師亦爲二機義相雖異分文同今問今看集文廢立等外不立別機深法之機攝何機

耶。答此機不聞一向之言故不可關廢立等機今集且就一向之言立三義故也問言廢立者可對不堪機云一向專念何必餘行劣於念佛答此宗元意對極惡最下之機說極善最上之念佛也故知餘行不化下輩者餘行劣於念佛故也念佛一法化上中下者念佛勝於餘行故也難勢之趣未知宗意乎。准云善導觀經疏中者云字可在中字下凡此集中有如是等文章恐是筆者誤耳傳聞始依月輪殿仰被撰此集之

時以真觀房爲執筆仁依不堪筆頰令固辭而上人云所請偏爲駁其要道不欲試華筆只記我所言云繡文不正即此故也一向不乘寺等者普通廣釋中云安慧苑云天竺國法一向大乘寺文殊爲上座一向小乘寺賓頭盧爲上座太小兼行寺文殊與賓頭盧共以爲上座已先雖說余行等者問上輩一向下云修諸功德中輩一向下廣舉多小修善等諸行何云先說余行後云一向答上輩出家三輩菩提心皆在一向

向之上今約此文且云先說也設文在下一向之言唯局念佛寧不廢之間廢餘行者不生淨土故廢之故答不尔廢立義者捨於劣行而取勝行謂餘行不順佛願故廢念佛順佛願故立非餘行不生故廢也然或人以爲諸行不往生故廢此義大背上人所判若言餘行不生者後之二義便爲虛妄執者會云後之二義練磨之義全非實說今云此未學強言三義俱不出大師所判云何是一悲一平信空聖覺等師皆面

授口決門人也。又智行兼備高僧也。同稟承上人存餘衍生義。善導寺所傳全以符合。誰謂新義耶。况復所引文其義分明哉。二爲助成念佛等者。念佛一行以爲正業。爲助此正業方修餘行也。爲使知念佛是正業別置一向之言。餘行是助業故不云一向也。出家發心云何助念佛。謂在家多緣務不遑念佛。故卜居於山林暗跡。於煙霞閑以念佛是出家之助念佛也。云何造像發心助念佛。謂在家難囂塵多闕數遍。若詣

道場拜本尊者有便念佛是起立塔像之助念佛也。若不發心者不悲自他受苦故倦念佛。若發兼濟心者念佛熾盛也是菩提心之助念佛也。但大師立同類助業即觀察彌陀等慧心立異類助業即方處供具等今三輩余行當異類助業也。五種助行者讚歎供養開爲二行意也。先就上輩等者應云次異類助業者先就上輩等故或本有此牒文也。三約念佛諸行等者明傍正義所化衆生性習不同執法名異是故如

來隨其性欲廣說諸行及以念佛其中念佛爲經正意故云一向自余諸行非經正意是故不置一向之言也。祖師大經釋云修往生業有三意一但念佛二助念佛三併諸行也。已上口傳云復有一義佛備一音異解之德故一向之聽隨機不同故維摩云佛以一音演說法衆生隨類各得解云若餘行機各限已業聞一向音然結集者紛佛本意專念之上置一向言實通諸行故無機教相違之過上來四義中前之二義各

約一機謂第一約唯專正定機第二約助正兼行機第三第四通約一機謂念佛諸行其機別故殿最者漢書音義云上功曰殿下功曰最若依善導以初爲正者大師廣判三福各生是傍正義又就念佛行者勸菩提心齋戒等是助正義雖然弥陀本願釋尊教意諸佛謹誠正勸念佛故和尚深探經元意且廢餘行偏勸念佛是故廢立爲正也觀經九品與毒經三輩開合異者問寂公大經述義記云此中上下輩攝彼上

下名三品人義且可。余以此中輩攝彼中三理。定不然。此經說中輩發菩提心生彼國時便住不退轉。彼經中輩三不云發菩提心生彼國時唯證小果。上靈芝觀經義疏云大本三品皆標發菩提心可對今經上三品耳。中下二品則非所對。況彼因行與今全別以壽經拔之方知不爾。今明上三品即彼菩薩衆也。中三品即彼聲聞衆也。下三品即彼人民衆也。三輩九品攝盡彼方聖凡之衆。又復三輩各分高下。如後具明。

已此二師義大順經文如何會通。答興師會云。中輩之內自有三類。二經各談其一無違。上故鸞師遠師等皆判三九開合異也。問因論生論三輩與邊地胎生同異如何。答略論中解三輩已云。又有三種往生安樂不入三輩中謂以疑惑心修諸功德願生安樂不了佛智乃至猶信罪福修習善本願生安樂國生安樂國七寶宮殿或百由旬或五百由旬等。上元曉同之寂云。彼受胎生者在何品中依舊兩本皆說在於中

下品中乃至問觀經說下輩三生爲是胎生否答  
非也彼皆迎生佛前華中非生邊地宮殿中故。  
云興師云今即疑佛五智中下之上二生所攝  
由此禹謙後之二輩皆言在城於五百年不得  
見佛聞法見聖故若三輩若九品皆無寃殺攝  
往生盡已上又興云百由旬者即下輩疑佛所生  
之官五百由旬者即中輩疑智所生之官已上問  
二義中何爲正答傳云要集中引二師義不判  
邪正敢難定判也答白此有二義等者問或云

上六品行生淨土者皆念佛力若離念佛不得  
往生是故今集以二義釋念佛行通九品之由。  
此義如何答此義不然先開合義中言故知念  
佛亦可通九品者是約橫義非約豎文凡論行  
因有豎有橫豎則觀經九品品目各說別行是  
也橫則壽經三輩一行通於三輩是也其實二  
經各有橫豎若橫若豎各逗機緣即所引要集  
文云然經所說九品行業是示一端理實無量  
又下文云凡九品配當是一往義五逆迴心通

於上上等。已上此等之文皆約構意念佛諸行。令通九品。若言約堅義。念佛通上六品者。發心亦可通下六品。若云然者。遇大遇小遇惡定判。豈不相亂。莫以橫文破堅說。相次廢立義中。九品。之行唯在念佛者。是約隨自之機。若約隨他之機。一一諸善各通九品。各得往生。

第五念佛利益篇之下

言利益者。通現後生。得其利益。與弥陀經多善根同。觀念門云。現生及捨報。決定有大功德利益。

益禮讀云。皆當得生彼者。約終約要耳。

私問曰。準上三輩文等事。

觀念淺深者。問三輩念佛爲通觀稱。若言通者。壽經之意皆明。本願稱名之行。往人歎之。何限今文。通勸觀稱。是故斯集上引觀經付屬佛名。以同今經。三輩念佛。若言不通者。今釋云。隨觀念淺深。分別九品。故知三輩念佛。亦通觀念。答三輩念佛。雖唯稱名。而更集意言念佛者。廣通觀稱。故且云觀念。也要集上文云。尋常念相。大

分爲四。一定業謂坐禪入定觀佛。二散業謂行住坐臥散心念佛。三有相業謂或觀相好或念名號。四無相業謂雖稱念佛。於求淨土而觀身土。即畢竟空。如幻如夢。上以次下文云問念佛之行於九品中是何品攝答若如說行理當上上隨其勝劣應分九品上所言念佛者是指上所舉四種念佛也今取口稱邊以爲今要也。言觀念淺深者言似局觀普包觀稱謂觀指或觀相好念指或念名號也然念淺深者安心及起行。

各有強弱故謂如寒冷流汗是上品念名之爲深其餘淺深隨應可知。有云今言觀念者稱名之意業非是相好觀慧心亦以稱名有屬觀之意。云念佛多少者問夫感果優劣者可由心淺深縱雖累念數志淺者可下縱雖少念佛志深者可上如何答形傾即影傾理數之常也。心重故念亦多何足爲疑。但由衆生根性各異非無心淺行多心深行少重淨心造及恒所作則定業故而今由念多少而判其品位者約大旨耳。

第六 末法萬年特留念佛篇

史抄三

十一

問。止住百歲。其時難測。何定末法。万年後耶。  
答。綽尊基師俱約末法万年之後興師偏依法住  
記。約增劫人壽七方歲之後感師具引二十義不  
判是非。群疑論第三云。有釋經道滅盡依大悲  
經。正法千年。像法千年。末法万年。万年之後經  
道滅盡。特留此教。更住百年。此刀兵劫時人多  
造惡。所執草木悉成刀劍。互相殺害。贖毒熾盛。  
人壽十歲。身長二肘。於此貯中更不修諸餘甚。  
深戒定慧三學。唯能念佛厭此娑婆三災五濁  
極苦惱亂處。願生西方安樂世界。故佛知此時  
衆生苦重。能生厭離故。以慈悲特留此經。於諸  
經後。止住百歲。在刀兵劫利益有情。又有釋言  
如尊者慶友說法住記。言此佛法。刀兵劫後人  
心厭惡。咸起慈心。不相殺害。共相怜愍。如父如  
子。命漸增長。至滿百年。十六大阿羅漢。三明六  
通。具八解脫善闇。三藏十二部經。受佛付屬。住  
持正法。利益衆生。不般涅槃。并餘眷屬大阿羅

漢萬餘徒衆還以如來三藏教法深行於世。化導群生造寺慶僧修戒定慧。佛法熾盛至增劫人壽六方歲末七方歲初諸阿羅漢總集如來所有舍利共造寶塔十六阿羅漢與諸眷屬造塔供養散諸香華瞻仰禮已俱昇虛空作如是言敬禮世尊釋迦如來應正等覺我受教勑護持正法及與天人作諸饒益法藏已沒。有緣已周今辭滅度說是語已一時俱入無餘涅槃其舍利塔便陷入地至金輪際方乃停住其三藏。

教在舍利前先已滅沒經一百年唯此淨法與舍利塔及阿羅漢一時滅沒。余時世尊釋迦牟尼無上正法於斯三界大千世界永滅不現從此無間此佛土中。有七方俱胝獨覺一時出聖衆復皆滅度次弥勒出現世間還爲衆生說淨土教令無量衆得生淨土。如是展轉賢劫千佛及後諸佛出興於世皆說淨法勸生西方乃至十方亦復如是其阿彌陀佛壽命無量阿僧祇劫未滅度來十方世界諸佛出現對彼阿彌陀

佛有緣衆生皆說淨法勸生淨土故此經道滅盡特留此經百年當此時也問無量壽經說於未來世經道滅盡我以慈悲哀愍特留此經止住百歲然一切經教皆化物利益衆生讀誦受持咸滅重罪乘聞正法皆得離苦何爲餘太乘經悉皆隱沒唯留此教矣止住百年訖言大聖世尊出興於世一音說法各隨類解聞法悟道衆若塵沙或得四道果或獲無生法忍或離三惡道趣或生人天淨土或益及一時或遐沾遠代衆生宿有聞法善根逢佛真教受持讀誦咸得利益衆生薄福感化緣絕所有聖教皆隱龍宮所有法衣不受染色布薩羯磨說戒受戒悉皆不成甚深大乘真如實相平等妙理非彼所知故先隱沒不行於世唯有念佛學淺識凡愚猶能修習拔濟苦難利益弘深尚有此機堪行此法大聖悲愍特留百年以此經文雅知佛法漸滅衆生福薄唯茲淨教特益此時故以法驗時誠是當根佛法故觀經數處皆言爲未來

世一切衆生說是教法。請諸道俗尋此聖教驗彼當根無得信於人語。不依佛語上

私問曰經唯云等事

又釋此文略有四意等者問。四重法滅有何證據答其證不可外求。只是特留此經之文其證也行者思擇問思益經云劫燒時江河先滅大海後竭法滅時小教先滅大乘後滅已故知教淺先滅理深後滅若於太乘中此經者即有相大乘不可勝於無相大乘何最後留答感師

解釋如前已辨又與師云大涅槃經廣顯佛性聖教中深遂聖人而先沒此經唯開淨土今入求生濟凡中之要故獨留百年機宜既異沒滅前後不可致恠所願皆得者即留之利益也法滅盡後聞尚獲利往生淨土况亦今聞者矣已又正就今宗而論濟凡教中此經爲第一何爲劣教一代教中種種法門無過此教念佛往生若有相教偏屬非真真言秘教豈可劣經云小教先滅聖道次滅淨土後滅當知此經然窮極

說諸佛大悲於重苦者大悲本懷豈非此教故  
无照云。惟知一代彌陀教觀皆是圓頓一佛乘  
法更無餘途。慈雲法師云。一歷耳根即下太乘  
成佛種子不聞不信豈非大失耶。已問仁王經  
云。吾滅度後八十年八百年八千年中無佛無  
法無僧無信男信女時此經三寶付屬諸國王。  
已上八千年者恐應末法一萬年後八千年也。豈  
非最末特留此經。答八千年者末法中未後八  
千年非指万年外也。故真諦疏云。八十年者正  
未中三寶衰微名爲無也。

法末後八十年八百年者像法後八百年八千  
年者未法万年後八千年已既云未後八十年。  
八百八千亦可未後爰知八十年是正法始襄  
八百年像法亦襄八千年未法將盡。今上古  
未中三寶衰微名爲無也。

### 第七光明唯攝念佛行者篇

問攝取何義答攝謂攝護取謂不捨故觀念佛  
門云攝護不捨又大經說斯益云其有衆生遇  
此光者三垢消滅身意柔軟歡喜踊躍善心生

馬已上禮讚云。蒙光觸者心不退云。又德大寺唯蓮房參籠雲。是年七月祈請攝取之義滿夜夢中。本草中手握行者腕動脣出聲示現云。攝取是也。然後詣蓮華谷問夢之虛實。僧都面有感淚氣報云。定是實夢。云傳法院覺淵阿闍梨說法辭云。攝取之義。出秘密法中。所謂掌內握而不捨。是名攝取。云蓮華谷感淚意在此歟。

觀無量壽經云等事

一一相各有八方四千相好等者。更集云。一一

相七百五俱胝六百方光明。熾燃赫奕神德巍已上問。八方四千光明爲常光。爲神通光。答。常光也。故第十二願云。設我得佛。光明有能限量。下至不照百千億那由他諸佛國者。不取正覺。已既然是本願。何云神通。又同願成就文云。無量壽佛威神光明最尊第一。諸佛光明所不能及。若云神通者。何佛不尔。故知常光略記云。常光一尋。雖常非遍。別緣遍照。雖遍非常。此佛光明。即不如是。經無量劫遍照十方。上若有別緣。

感應亦可。有神通光如授記光等也。問。所言念  
佛爲觀。爲稱。若言稱者。所觀照益可被觀機。何  
觀稱益。若言觀者。卷中三義。及所引文。唯約稱  
名。答。行者如實觀光明時。彼佛光明。唯攝稱名。  
不益觀行。故觀照攝稱名行者。不觀照攝觀念  
行者。問。佛光遍照。何隔觀行。況佛觀者親想佛  
相好。觀最近佛。何云不攝。答。光之與名。即是名  
義。名義具足。有不捨益。是故唯益稱名。一行所  
以知者。佛光即義。稱即是名。彼佛本發此兩願。

故名義不離攝取。不捨彼佛不願。光益觀行。更  
有何義。亦攝觀機。但觀近佛。非是本願。不攝有  
在。故禮讚云。唯有念佛蒙光攝。當知本願最爲  
強。觀念法門及般舟讚。亦復同之。亦念佛。有三  
緣。如下問。若言不攝觀者。禮讚云。如觀經云。一  
一光明遍照。十方世界。念佛衆生。攝取不捨。今  
既觀經。有如此不思議增上勝緣。攝護行者。何  
不相續稱觀念願。往生也。答。文理如前。但彼  
文者。此釋助正兼行之旨。非獨觀禮蒙光益也。

問。上六品中。有臨終光明照觸。豈非攝益。散善既尔。况定機耶。答。彼說臨終佛光來照。非是現生護念。攝取不捨。此乃不捨光益。局在念佛。別願益。故不通餘行。來迎光明。是摠化儀。唯局迎時。不通平生。問曰。備修衆行等者。意云。諸行之人。皆得往生。然佛光明周遍。十方何不攝餘行。窓偏攝取念佛者。若云照者。何惜攝益平等慈悲似首偏頗。答曰。等者。意云。念佛行者。由佛願故。唯蒙光益。信心不退。往業易成。如來親近身。

意柔軟滅。多劫罪魔不得便。臨終正念往生。必定有如此等種種利益。皆因佛光現益。是故今文明三緣義。禮讚直云。本願爲強。初親緣中。口常稱佛等者。明口稱行。具足三業。口稱佛名。即念佛行。躋故先舉之。稱名行者。向西合掌。即是身敬。亦心念佛。即是心念。是故禮念非別行也。群疑論云。今時念佛至心。即意業善行也。稱佛名號。即語業善行也。合掌禮拜。即身業善行也。由此三業善行能滅八十億劫重罪。上此釋下。

品十聲稱佛。身羸劣故。不能禮敬。心失念故。不能觀察。故知依勸纔唱名字。三業相應。今三業行亦復如是。唯就口稱舉三業。故言憶念者。上三業行時。之憶持常恒不失。故云憶念。非是觀念。若屬觀念。據違光益莊局。稱名別違下文。謂增上緣及引三經。唯約稱名。復下結廣顯念。佛三昧竟。彼此三業不相捨離者。彼謂彌陀。此謂行者。行者三業俱有。弥陀佛。唯有意業。而言三業者。相從衆生。非言佛具有三業。謂佛知見。

衆生三業。約斯知見。故佛親行者述記。云瞿波論師云。三業禮者。燄顯太師有天眼故。以衆生身業禮。有天耳故。以語業禮。有他心故。以意業禮。云。但彼約禮。此約念佛。又彼知見已現三輪作利益事。此遙加念施。不捨益。又近緣時。非無見佛。云。而今文意。衆生憶念彌陀。不絕。如犧子思母。弥陀還念衆生。不捨。如魚母念子。彼此親故。是名不離法事讚。亦釋親義。云。人能念佛。乍還念。與今意同。問。諸佛慈念衆生。善心譬如父。大德云。與子三千。最要八千。皆存餘者。考之。

退槃云。憍薩一切如羅。雅羅隨善惡。生女檀丈追母夫。大論云。譬如意子母。若不念子。則壞亂。無生亦余佛若不念善根壞。三千。最要八千。皆存餘者。考之。

母顧盼衆子無有惡愛故涅槃十八云我觀衆生不觀老少中年貧窮時節日月星宿工巧下賤童僕婢使唯觀衆生有善心者即便慈念已今何偏約念佛明還念相論親膾儀答修諸行者非無感應而不名親三業皆非亦陁事故彼心行則踈彌陁行人踈佛佛亦不親若唱名號即就佛躰三業皆在阿彌陁故念念薰習故最親彌陁行者親佛佛亦還念何以諸行方同念佛况論本願更非比擬何等善根競其德乎沫

事讚云弘誓多門四十八偏標念佛最爲親蓋此謂也次近緣者上親緣是彼此心同今近緣則一處來現信知彼佛縱在西方十方億刹行路雖遠彼此心同名之親緣半返影向丕離行者名之近緣問言近緣者佛在目前念佛行者未必見佛何具近緣答佛來機前以爲本意但隨機宜見不見異今舉見機以釋近緣設雖不見而佛必來若約冥邊不見猶近後增上緣者念佛滅罪故臨命終見聖時佛爲增上緣者不爲

邪業之所障。必遂往生。名增上緣。問。增上緣中聖衆來迎。與上近緣見佛。何別。答。近緣見佛。則是平生。此中來迎。乃是臨終。故不混亂。若約五緣。言近緣者。即護念見佛。二緣。增上緣者。滅罪攝生。二緣。三緣皆約。凡夫是謐生緣也。問。稱佛名時除多劫罪。何至迎候亦有邪業。答。罪障蓋多。不可頓滅。故稱念時雖減罪障。而見聖衆能除殘殃。故稱讚經云。若一日夜或二或三。或四或五。或六或七。繫念不亂。是善男子善女人。

臨命終時無量壽佛與其無數聲聞弟子菩薩衆俱前後圍遶來住其前。慈悲加祐。令心不苦。既捨命已。隨佛衆會。生無量壽極樂世界清淨佛土。已。既云慈悲加祐。令心不苦。明知聖現除其罪障。令心不亂。若言無障。其心何亂。故珍海決定往生集云。問。滅業障已。方有佛來迎歟。答。不必。余大悲芬陀利經云。彼欲終時。我與無數衆圍遶而現。其前。彼見我已。令於我所得大歡喜。除諸障。命終已後得生我國。意云。往生業

障未盡之前。佛先進來。豈不恃哉。已。悲華經云。所有衆生。乃至臨終之時。我當與大衆圍邊現其人前。其人見我。即於我所得心歡喜。以見我故。離諸障礙。即便捨身來生我界。大悲芬陀利經同之又今但云邪業。不云外魔等者。文言略耳。又靈芝疏云。四解魔說。或謂修西方淨業。臨終感相。皆是魔者。此由未披教典。不樂修持。意以邪言障他正信爲害。不淺。故須弃之。且魔有四種。一五蘊魔。二煩惱魔。三死魔。四天魔。上之三魔。是汝身

心。唯有天魔是外來耳。安得不畏已魔。但疑外魔乎。况魔居欲天。乃是大權。退惡進善。有大功行。方可動之。凡夫修道。內心不正。必遭魔擾。若心真實。魔無能爲。是知魔自汝心。非他所致。如世妖冶媚惑於人。端心正色。必不能近。縱情顧盼。定遭所惑。今引衆說。以絕群疑。一云。太光明中。決無魔事。猶如白晝。盜難成。一云。此土觀心。變觀本陰。多發魔事。今觀弥陀果德。真實境界。故無魔事。一云。念佛之人。皆爲一切諸佛之

所護念既爲佛護安得有魔。一云修淨業人必  
發魔者。佛須指破。如般若楞嚴等佛若不指。則  
誤衆生隨於魔納。今淨土諸經並不言魔。即知  
此法無魔明矣。山陰慶文法師正信法門弁之。  
其詳今爲具引。彼問曰。或人云臨終見佛菩薩  
放光持臺木樂異香來迎往生。並是魔事。此說  
如何。荅曰。有依首楞嚴經修習三昧。或發動陰  
魔。有依摩訶衍論修習三昧。或發動外境謂天  
魔也。有依止觀論修習三昧。或發動時昧。斯等

並是修禪定人。約其自力。先有魔種。被定擊發。  
故現此事。儻能明識。各用對治。即能除遣。若作  
聖解。皆被魔障。上明此方入道則發魔事。今約所修念佛三  
昧。乃憑佛力。如近帝王。無敢干犯。蓋由阿彌陀  
佛。有太慈悲力。太誓願力。大智慧力。大三昧力。  
太威神力。大摧邪力。太降魔力。天眼遠見力。天  
耳遙聞力。他心徹鑒力。光明遍照攝取衆生力。  
有如是等不可思議功德之力。豈不護持念佛  
之人。至臨終時。令不無障礙耶。若不爲護持者。則

慈悲力何在。若不除魔障者。智慧力。三昧力。威神力。摧邪力。降魔力。復何在耶。若不能鑒察。被魔為障者。天眼遠見力。天耳遙聞力。他心徹鑒力。復何在耶。經云。阿彌陀佛相好光明。遍照十方世界。念佛衆生攝取。不捨。若謂念佛臨終被魔障者。光明遍照攝取衆生力。復何在耶。況念佛人臨終感相。出自衆經。皆是佛言。何得貶爲魔境乎。今爲末破邪疑。當生正信。已上  
彼文又楞嚴云。禪定心中見虛舍那踞天光臺。十僧圍邊等。

此名心魂靈悟所染。心光研明。照諸世界。暫得如是。非爲聖證。貧中疏云。若修念佛三昧。此境現前。與修多羅合。名爲正相。若修餘觀設。見佛形。亦不爲正。以心境不相應故。况觀真如。不取諸相。而有所著。豈非魔耶。貧中棟判極爲精當。仍具引前諸說。求除疑障。問此三緣義爲局念佛。答。豈不前言。三緣唯約念佛一行。謂約稱名釋。不捨故。本願念佛。是稱名故。諸佛證誠亦稱名故。此經亦專標名號故。知斯三經元意。唯

在稱念佛名。今之三緣何通餘行間。三緣之義云何不通觀察等行。謂心想佛親義最强。禮誦等行。豈是踈耶。觀亦近佛故經云。但當憶想令心眼見。又云常來至此行人之所。豈非近緣。餘禮誦等。豈是遠耶。第四卷中通五正行明親近義。故今此集引今三緣以證五種正行親近故。荅今三緣者依本願故唯局念佛不通觀察謂由本願故有親緣義。有親緣義故攝取不捨。亦由本願故有近緣義。有近緣義故攝取不捨。亦

由本願故有增上緣義。有增上緣義故攝取不捨。故三緣義不通觀等。若以觀等望雜行時亦有隨分親近之義。所望不同。各得其名。踈親近義即望雜行判其得失。今此集意親近名通。一下往引釋也。自餘衆行等者。此明念佛與諸善。即有光攝不攝異故。校量三行勝劣懸隔。問十三定善。上六品行定勝散劣。理深事淺。讀誦六念大菩提心。及戒行等諸佛所嘆。何以此等妙行而云全非比效。荅定雖疑心理雖深微太心太

行雖勝。律儀孝道妙業雖貴。望佛本願念佛獨秀。故云非比是故諸經等者。自下引證言。諸經者廣指淨土所依諸經。先引正依。例知諸經故云非一。引大經中四十八願中唯明專念名號得生者。私謂本願果成不相離。故揔指一經。名四十八願。本願生因唯稱名。故此經所誣專有名號。所謂第十八願云。至心信樂欲生我國。乃至十念願成就文云。聞其名號信心歡喜乃至一念三輩文云。一向專念無量壽佛。流通文云。

其有得聞彼佛名號歡喜踊躍乃至一念當知此人爲得大利即是具足無上功德。引小經中專念弥陀名號得生者念佛之外又無餘行。是故雖言專念名號不別云。唯引觀經中唯標專念名號得生者定善文云。念佛衆生攝取不捨散善文中下品三生品品皆有專念名號。歡持文云。若念佛者是人中芬陀利華。付屬文云。汝好持是語持是語者即是持無量壽佛名如此。釋尊處處嘆勸念佛一行慇懃鄭重餘行不余。

爲隨他機雖說往生無懇切勸佛意唯在稱佛  
名號以此義故簡去餘行則云唯也此乃彼佛本  
願一向念佛故也復有義四十八願中唯明等  
者六八願文雖有諸行來迎之言而非生因本  
願往生唯在念佛以此義故簡去餘行持取念  
佛方云唯也觀經亦尔所謂雖說定散往生本  
願得生唯在念佛故簡持云唯標名號故下釋  
云上來雖說定散兩門之益望佛本願意在衆  
生一向專稱弥陀佛名廣顯念佛三昧者簡

異觀佛分別兩三昧具如宗旨門及觀念佛門  
彼佛心光者佛心所起光明故名心光論註稱  
智慧光與今同也揔不論照攝餘雜業者問四  
種正行爲蒙攝益若言蒙攝既非本願何有攝  
益若言不攝今文唯舉雜業不論四種故禮讚  
引攝取不捨文已云何不相續稱觀禮念也答  
曰四種正行非本願故更無攝益故處處釋唯  
限念佛但念文者且舉疎遠不速再論四種不  
攝礼讚又舉觀念等行約爲助業非別行時有攝益

也。

私問曰佛光明等事

不照餘行者者。以無攝益而屬不照。非遮色光遍照十方故。般舟讚云。相好彌多八万四。一一光明照十方。不爲餘緣光普照。唯見念佛往生人。已解有二義者。雖云二義。非水火異念佛。即是本願行。故具三緣義也。

照十方者如來能  
照不爲餘緣者  
所照即無障礙  
就者故除障行  
無三端云萬不  
照也。唯見念佛  
秋本不所知也

第八三心篇

將解三心。即有其二。一先解大意。二以釋本文。

一解大意亦二。一總明三心。二別明三心。初總明者。以不僞心。信佛本願。方欲往生。是云三心也。若無欣求之心。雖知而不具。若有欣求之心。不學而自備。若有衆生本無三病不治。自安聞說。耽欣頓具三心。此人即是橫具三心也。若有一衆生有虛假障。即障往生。聞說一者至誠心。即除虛假障。有疑心障。亦障往生。聞說二者深心。向發願心。除不迴向障。本不具三心之者。俟一

二三之說。始具三心。斯人即是。豎具三心也。又有聞至誠心。具後二心等。種種差。不能廣盡。學者思擇。若橫若豎。具足三心。行念弗者。百千皆生。萬無一失也。問。經云。若有衆生願生彼國者。發三種心。即便得往生。此文意明。願往生人。可具三心也。然世人薄俗。譁五欲事。不暇欣求。爭具三心。出離無期。職而此由。唯願慈哀示其徑路。荅先師教云。太乘修行法中。雖明六念八念十隨念等。而如來所存者。唯在念死念佛之念死入出息。十隨念八種身隨念易醉。

二念。依之若欲具欣欣心者。常當於此二念。係心不忘。漸漸薰習。欣益發。是重病者之阿伽陀藥也。納于心腑。以勿聊矣。先言念死者。知論三十云。念死者有二種死。一者自死。二者他因緣死。是二種死行者常念。是身若他不殺必當自死。如是有爲法中。不應彈指項。生信不死。心是身一切時中皆有。死不待老。不應持。是種種憂惱凶襄。身生心。望安穩不死。是心癡人所生。身中四大。各各相害。如人持毒蛇箇。云何。

知人以爲安穩。若出氣保當還入。入息保出睡  
眠。復得還覺是皆難必何以故。是身內外多怨  
故。如經說。或有胎中死。或有生時死。或年壯時  
死。或老至時死。於是故行者不應於無常危脆  
命中。而信望活。如佛爲比丘說死相義。有一比  
丘偏袒白佛。我能修是死相。佛言汝爲放逸修死相。  
立言我不望過七歲。活佛言汝爲放逸修死相。  
有比丘言我不望過七月。活有比丘言七月有  
言。六五四三二一月。活佛言汝等皆是放逸修

死相。有言從且至食時。有言一食頃。佛言汝等  
亦是放逸修死相。一比丘偏袒白佛。我於出氣  
不望入氣。於入氣不望出氣。佛言真是修死相。  
爲不放逸。比丘一切有爲法。念念生滅住持甚  
少。其猶如幻。欺詐無智行者。如是等種種因緣。  
念死相。上大莊嚴論云。若人臨終。陽氣羸弱。喉  
舌乾燃。不能下水。言語不了。視瞻不端。筋脉斷  
絕。刀風解形。支節捨縫。機閨止廢。不能動轉。舉  
鉢酸痛。如被針刺。命盡終時。見大黑闇。如墮深

岸獨逝曠野無有伴侶。上當知一切事雖免死一事不遁。若常念必死之終者。寧不起厭怖之心哉。又言念佛者。華嚴云。又放光明名見佛。彼光覺悟命終者。念佛三昧必見佛。命終之後生佛前。上當知念佛壽終之者。不見大黑闇。又不至黃泉。誘引聖衆直詣淨土。故安樂集云。此界衆生壽盡命終莫不皆乘善惡二業。恒爲宿命獄卒。妄愛煩惱。相與受生。乃從無數劫來。未能免離。若能生信歸向淨土。築意專精。命欲終時。

阿彌陀佛與觀音聖衆。光臺巡攝行者歡喜隨從。合掌乘臺須臾即到。無不快樂。乃至成佛。又復一切衆生造業不同。有其三種。謂上中下。莫不皆詣閻羅取判。若能信佛因緣願生淨土。所修行業普皆迴向。命欲終時。佛自來迎。不于死王也。上當念過去久遠已來。流轉三界。輪迴六道。具受一切身心太苦。莫不皆詣閻羅王所取其裁判。然今惡業如山積。亦罪障如海深。居繙早遷。逼無常壽。生徒日死。近念念今生。若不

歎。一期空過者再聞琰主之呵責。今幾迴之日  
月重受惡趣之苦果。不知爲且爲暮早。歎欠畢。  
速趣淨土也。若能發起欲生之願。當知是人具  
足三心。順次往生機熟至也間。若依此念力。設  
雖具足前後二心而有疑心者。何具深心答。余  
也。今且就自然具三心之機。而述大意也。不遠  
重障之機。具閑不向。若疑心增之者。常當念二  
種信相之文也。其文散在處處當集一處而置  
座右也。次別明三心中先至誠心者。即實直心。

祖  
總  
傳

也。此治虛假心。虛假心者。誦曲詭他之心也。若  
具此心者。萬行徒施。得脫無期。此則忘身離之  
心。住名利之念。所修行業。併爲名聞利養而作。  
不爲往生極樂而行也。若心能解生死。有失淨  
土。有得。一一所行。悉爲劣離。而行不爲名利。而  
作。是時三業四儀之上。成就往生淨土之因。終  
焉之時。預佛迎也。太象閻。恣之失瘦。鷲昇天之  
得進退之間。將寄何哉。若不厭。而云厭琰主之  
責。何爲。若不欣。而云欣聖衆之悲定增欵。但衆

生根性不同。始終虛實是異也。若欲分別之。得二種四句。一始終虛實四句。二多少虛實四句也。初言始終四句者。一始實終虛。謂初發心時。有往生心。後退善心。住詎他心也。只殖宿善。非順次往生也。二始虛終實。謂初住名利後生善心。也是迴心往生人也。三始終俱實。謂一發心已後。無有退轉人也。此人決定往生。亦人中芬陀利華也。四始終俱虛。謂初後虛假無佛法觸。既無現益。亦無當益可冀。後生重歸三途矣。以

言。多少四句者。一多虛少實。謂多誰心少直心也。小湯入水之喻。何足期往益乎。二多實少虛。謂雖發心。而少分虛假也。常知失悔過。自有出離坎。三多少俱實。謂四威儀。不論久近。有往生心。是最上之機也。四多少俱虛。謂假名佛法。徧求名利也。可謂佛法中旃陀羅也。次深心者。即深信心也。斯治狐疑心。者於佛本願。即發有耶無耶。疑慮心。不取決定之信也。凡就信。有忍許澄淨二義。言澄淨者。謂能令心澄淨故。

如水精珠能清濁水。言忍許者。謂於四諦三寶善惡業果等法能忍許。不疑也。若疑心者。法水不留功德難成。一切修道莫先於信。故止觀云。佛法如海。唯信能入。信爲道源功德母。一切善法由之生。上弘決云。孔丘之言尚信爲首。况佛法深理。無信寧入。故云。兵食尚可去。信不可去。華嚴云。信爲道元功德母等。上智度論云。吞釣之魚。雖在池中。在水不久行者。亦余信深般若當知。不外在生死中。上餘法信心。難具載之。今

就淨土分別信心。有二種信。一信我身。謂無始來罪惡有力。沒溺已久。善根無力。不足以出要深。信是理。事歸他力。二信佛願。謂佛本願偏化此。人。寧泥自力。徒在火宅。此日月輪。可令墮落。弥陀本誓不可改也。幸值此法。盍往彼土也。此有二種四句者。一始信終疑。二多少信疑也。初言始終四句者。一始信終疑。謂初發心時。信佛本願後退信心。住疑惑心也。只殖宿善。非順次往生也。二始疑終信。謂初懷狐疑。後生信心。也是迴

本論云諸法有  
力諸法無  
下轉門諸法  
有力諸法元  
向源上轉  
名為上轉門

心往生人也。三始終俱信。謂一發心已後。無有退轉人也。此人決定往生。亦人中芬陁利華也。四始終俱疑。謂一期無信。無佛法潤。既無現益。亦無當益。可憐後生重歸平途矣。次言。多少四句者。一多疑少信。謂多狐疑少信心也。二多信少疑。謂多信心少狐疑也。若悔疑取信。亦有出離欵。三多少俱信。謂四威儀不論。久近有信佛心。是最上之機也。四多少俱疑。謂未了佛之本願。常懷猶豫。無一分信也。可謂寶山中無罕人。

也。後迴向發願心者。迴一切善根願。生淨土之心也。問。論開爲二門。經合爲一心。有何意耶。答。法門開合隨宜不定。趣求同故。經合爲一直。狡異故。論開爲二。故要集釋。二門云。誓期所求名之爲願。迴所作業趣向於彼。謂之迴向上。又迴向發願心。治不迴向心。不迴向心者。或所牽妄愛迷心染著生死。或被教別解異學期現身證。或願餘淨土不樂西方。故名不迴向心也。此亦有一種四句。一始終迴不迴四句。二多少迴不

迴四句也。初言始終四句者。一始迴終不迴。二始不迴終迴。三始終俱迴。四始終俱不迴也。次多少四句者。一多迴少不迴。二多不迴少迴。三多少俱迴。四多少俱不迴也。例前二心應知。

~~觀無量壽經云若有衆生等事~~

~~二釋本文亦上二解疏三心二紇禮讚三心一解疏三心中二先釋次結釋中有三即至誠等也第一至誠心文中六一經云一者至誠心者先牒經文二言至者真誠者實者即釋字訓~~

三欲明下至心中作約勸門釋真實心。四不得下至亦皆真實約誠門釋虛假心。五又真實下至皆須真實廣約十重狀次解至誠心。六故名至誠心者結也。二弁字訓中至者真等者問。真實心分齋如何答。先師云住往生思起行不飾名真實心也。有人云至誠者強盛心也。即發二念真實之心名真實心也。蓮華谷等之趣有人云先知其機可驗其心然淨土機不堪聖道怯弱下機只局涯分窮其心故名真實心彼強盛義有嫌

機名。不被耳心。勝類私云。後義叶先師傳。彼強盛義。若被上機。如龍得水。故有巨益。若對下機。似踏虎尾。還生怯退。問或云。唯以正直名至誠。心此義不足。謂同夫人身心徹到。耽穀欣淨。名至誠心。所以無爲之境。不可輕余。即階乎。此義如何。答。唯局已分極不謬心。即具誠心也。機分定散。心有強弱。勝劣淺深。千差萬別。也何必同。夫人心乎。揔而言之。聖道機勝。淨土機劣。別而言之。定機是強。散機是弱。於散機中。猶有九

品。九品差異。亦是一往。其實無量。其一一機所具誠心。何無差別。若淺若深。若勤若怠。皆有遠慮。何有近憂也。不令他疑悔。既是如來誠乎。三約勸門。釋真實心中欲明者。釋迦說至誠心者。於三業起行中。必可用真實安心也。言解行者。解教曰解。正行曰行。行通三業解局。意業謂先由經教解三業行。然後修行三業善也。四約識門。釋虛假心中四。不得下至內懷虛假。正誠虛假。言誠外相現。賢善精進。内心懷愚惡懈怠。

九品編。誤能念。  
曲妄性。由此不能  
如實自見。彼人或  
喜為細他。人或  
或矯非檢。彼人  
死家。金破歡。  
設方便。種珍相。  
全解不明。致妄相。

也。二貪嗔下至不名眞實業也。釋虛假之由。何故起虛假心。由貪嗔邪偽之心。怖求名利。故現虛假相也。大象山巒爲「尾所尋。行人出家。爲名利所縛。當知往生之大怨無先於名利也。言難侵者。侵玉云。傷也。上即斷義也。言蛇蝎者。心曲壁蠅害物壁蠅也。玉云。胡爲切桑蠶蟲廣韻云。蠍桑蟲上雖起三業者。問上云。外現內懷者。身口似善意業實惡也。今云。起三業。豈不相違。答。先師云。所言三業非實善業。心貪名利。裝飾益殺生。文云。菩薩若見欲作重罪。發心思惟。我若斷彼惡衆生命。當墮地獄。如其不斷。彼罪業成。當受大苦。我寧殺彼墮那落迦。終不令其受無間苦。如是於彼。或以善心。或以無記心。知此事已。爲當來故深。生慚愧以憐愍心。而斷彼命。

外相令他表知有三業善也。安心闇故。名雜毒善其實非善。云。或雖起三業者。身口業行。及能等起思。且名三業。雖起三業。闇善心故不成。往業意樂惡故。名爲雜毒。例如古迹引瑜伽論利益殺生。文云。菩薩若見欲作重罪。發心思惟。我若斷彼惡衆生命。當墮地獄。如其不斷。彼罪業成。當受大苦。我寧殺彼墮那落迦。終不令其受無間苦。如是於彼。或以善心。或以無記心。知此事已。爲當來故深。生慚愧以憐愍心。而斷彼命。

云。如學人向  
忠國師經云。一切  
法皆是佛法。授  
者還是佛法。不  
若一切施者皆是  
大本真不無亦  
如史人淨機非  
以表情智之所以  
未殊執教於瞿  
臘。查據持刀  
於執此堂此佛  
事中

由此因緣。於菩薩戒無所違犯。生多功德。此闕  
煩惱故。無所違犯。意樂善故。生多功德。已同宗  
要云。問。既生功德。何名性罪。答。意樂雖善。方便惡故。今之三業翻之可知。外儀雖善。意樂惡  
故。名爲雜毒。非真實善。此例相叶。先師所傳。又  
三業者。起行三業也。以上文云。身口意業所修  
解行。下文亦云。真實心中意業行等。故也。又禮  
讚云。凡起三業。必須真實全與。今同付此。起行  
以釋安心虛假。有上云。先師亦彰此義。又蓮華谷云。因等

起心是虛假故。非往生因。刹那善心與業隨轉。  
名三業善。云。意云。安心虛假之人。外行身口。二  
業之時。暫時發善心。意業雖具。安心僻越。故即  
歸本心。不成往業也。問。唯以虛假不實心。即屬  
雜毒之善。此義不明。文舉貪嗔急走急作。行  
故知即以自力雜行。名雜毒善。以歸他力。名真  
實心也。何況正引弘陀。因行而屬真實。何約。凡  
夫心論。真不真相也。答。名利是出離之障。虛假  
是入道之怨也。佛爲除之。教至誠心。安樂集云。

一切衆生皆由多虛少實無一正念以是因緣地獄者多解脫者少譬如下人於自父母及以師僧外現孝順內懷不孝外現精進內懷不實如是惡人報雖未至前途不遠無有正念不得解脫上今文全同真意未學豈存異義上文既以外內不調即名虛假下釋何約自他二力以解真寶但舉貪瞋依具貪嗔起虛假心故也非謂一切貪嗔煩惱皆起虛假心也如彼謂達由貪瞋故造作五逆非謂一切凡夫具貪嗔故皆

造五逆也故知凡夫雖具貪瞋若實欲生皆具誠心也歷緣對境之貪瞋誰具惑之人不起水火二洞之譬喻何修趣之者不進也又言急走是縱許詞更非實義又諸凡夫名利如江海貪欣似消露若欣現世人必勇猛若欣後世人必懈怠如何偏虛假之者不作苦勸身心之行次引因行爲勵行者謂佛因真實果不行曲故願生者必須真實但菩薩真實強因行果德圓滿聖心堅固故行者真實弱凡心羸劣故自力不

及故強弱雖異眞實相順信知佛願強故以攝行者弱心令生淨土也譬如天上月火性是強地下水精火性是弱雖有強弱同火性故以珠對日火即出生佛與衆生強弱雖異眞實可類問智度論中以六度菩薩煩惱所具之善名雜毒々々名同其跡豈別答虛假雜毒其義含容集中既言多虛少實不可外求證今文同言外現內懷何勞苦諱同異如彼釋論鉢解真如門以微細想念皆屬虛假故知虛假之言各隨義

門其跡有別也尤品義云依維摩經名之直心彼經文云直心是菩薩淨土已首楞嚴經云我教比丘直心道場於四威儀一切行中尚無虛假因地不直果招汙曲若諸比丘心如直絃一切真寶入三摩提求無魔事已又云十方如來同一道故出離生死皆以直心心言直故如是乃至終始地位中間求無諸委曲相上弘決四云能修四安樂行一生得八六根極大遲者不出三生若爲名聞利養即累劫不得上寶鑑云

上<sub>二</sub>下<sub>一</sub>讀文不愒其行貴賤口是心行悉非詭曰  
敬<sub>ニ</sub>孝經打母頭蓋此之謂也已此是皆誠虛假  
之文也如是等例廣多無量難具引之三若作  
下至必不可也明虛假人雖勸行業而往生不  
可何故往生不可即由不相應彼佛願故也四  
何以故下正明往生不可所由謂弥陀佛因中  
一時一刹那項無不真實以真實心所成淨土  
以不真實生其國者無有是處施爲趣求者下  
化衆生名爲施爲上求菩提名爲趣求泛論本

願以十二十三十七及三十六三十二之五願  
名爲趣求以自餘四十三願名爲施爲云五廣  
約十重狀欣解至誠心中真實有一種者文中  
雖標二種真實唯釋自利令知利他釋自利中  
有其十重初之二重揔明就止惡修善須真實  
心言想同者具縛行人制惡雖不及菩薩制惡  
而起意樂想同彼類既云想同豈是全同見賢  
思齊雖愚是賢如弘決云若遂結使失今世後  
世善財妨於佛道設使心起不令口起設令口

捨<sub>ニ</sub>統見賢思  
齊見不賢而

內省省也

起不令身起設使身起不令作太罪如凡夫此  
是得攝菩薩大人數中上聖道既尔何況淨土  
又十疑云縱使妻房不能頓斷漸漸生貲云三  
因二重別約口業貲以明真實五六二重別  
約身業貟以明真實謂樹葉遮雨何求壘室  
糞捕防風何餽綺紈節量支命何嘗滋味如彼  
空也僧賀等類十八二重別約意業貟以明  
真實或有三業共貟捨者或有唯意業生貲離  
心如彼淨名居士等類又大農上朝市蓋此謂

也九十二重總就三業止惡修善以明真實也  
不簡已下總結上意也内外明闇者內謂内心  
外謂外相若用日月燈燭光照明之爲明翻此  
爲闇也若虛假人明外是賢闇內是愚姦飾外  
見由内心曲也若真實人內外明闇無有差別  
唯欣菩提不欲名利也六故名至誠心者結也



