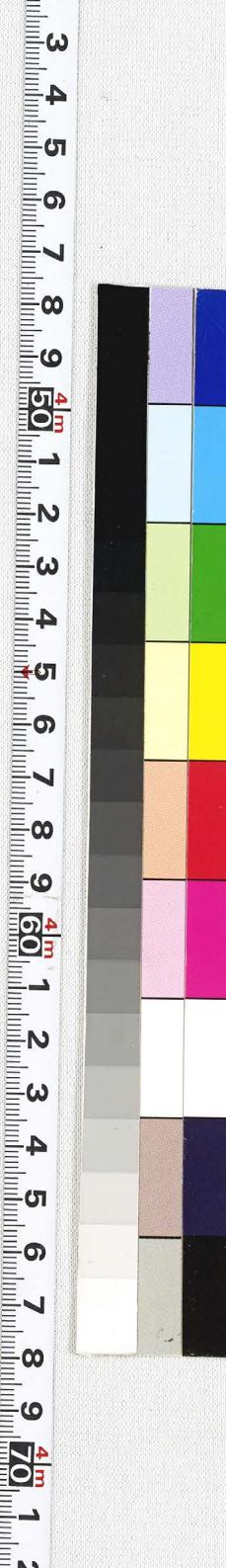


選擇集決疑鈔

一一





選擇傳弘決幾鈔卷第二

沙門良忠述

稿元

稿元

稿元

第二 捨雜行歸正行篇

問捨雜行者爲其難行不生淨土答傳云正雜二行同得往生也雖得同生而雜行弱正行強今望下機恐難生故且捨不行對堪能機非不生也

觀經疏第四云就行立信等事

文分爲二十一標列二正釋初中先標次列標中就行立信者此有三義一云總通正雜二行以立往生信心故初文云然行有二種此就正雜二行而

立信也今此集云生行有二種一正行二雜行既云往生行有二種往生之信何局正行但至分別正雜助正又得失者立信之上採經本意約隨身機判其得失不必廣勸隨他之機今此集云捨雜行歸正行之文亦此意也此乃觀經所說上六品行即是雜行十三定善及下三品即是正行今順經文立一行信也二云今文意者通釋五種正行立信不釋雜行立信之相正行下皆云一心故亦子判失故三云就行立信者唯就口拂正定一

行以立決定往生信心所謂文首標正雜者爲後雜行取正行也是故正判得失而令取捨次正行五種一一皆就親近等義雖云一心更助正業以爲其要分別助正二業者爲傍助業選正業也是故文意者餘四正行非本獨行故判獨助業唯口拂一行獨順佛願故万行中唯以念佛爲正業也當文之意不出此義故引此文以爲捨雜行之證况正雜二行即專雜二修而雜修文舉十三矢不言立信今之雜行亦以可然惄難二行同立信心

得生益而今唯就念佛勸信餘行信相置而不論也今云凡信有三重一者正雜二行同得生故廣信往益二者五種正行有其得故信親近益三者正定念佛唯信本類決定業益信心通三前後無爽次然行下列二行二正釋中三一釋正行二除此下略釋雜行三若修下判二行得失初半亦三一懇釋名正行由一心下別釋五種正行三又就下分別助正二業初釋由中專依往生經力下者是名正行者止六品行雖亦是依往生經說

有踈遠帶五種失遠非經正意不名專依也五種正行有親近帶五種總故專經正意故名專依也又上六品行唯舉行名未明行相故六品行未依今經也次別釋五種正行中文中雖無一二之言一心之下五義分明一心專讀誦者示讀誦行一心之言廣通理事定散起行安心埋一心者心性平等無有差別指此一埋者爲一心華嚴經云三界唯一心心外無別法比事一心中有定散異定一心者三昧相應都息餘緣名爲一心玄義分云想

心都息緣慮並亡矣。散一心者雖行散善隨分攝心以無持分名爲一心論註云之十相續無也想間難矣定一散心並舊起行安心一心者發三心已心中思定出離要道才假餘法書爲一心故論註下釋三信已又是故論主還言我一心又下文云汝一心正念直來所言一心者即三心也又玄義云一心信樂求願柱生此指識心名爲一心故知安心亦名一心十五種正行吉云一心無是安心專讀誦華是兌行故況詳說一心既然是安心法說一

心亦可安心音讀誦者對文爲讀誦誦爲誦大經下云願是經法歡喜信樂受持讀誦妙說修行矣問讀誦止行與上上行同異如何各有寬狹異謂上上行廣通諸經讀誦正行唯局三經也問若爾上十備有正雜二行不同何上六品偏靈雜行者從多分故一心專注思想觀察者示觀察行也子六者依十三觀不能具出問觀念門中唯明觀佛不論餘觀各十三觀中觀佛三昧爲宗故約本意專明觀佛三昧也雖明觀佛還十勸三師被文云但

依觀經十三觀妄心必得不疑此若禮即一心專  
禮彼佛者示禮拜行千千千者依往生論若口拂  
即一心專拂彼佛者示稱名行拂名行者露出三  
經及以諸部若讚歎供養即一心專讀讚歎供養者示  
讚歎行讚歎行者大經上云若有衆生聞其光明  
威神功德日夜稱謡至心奉斷隨意所願得生其  
國又淨土論父龍樹論以渴廣讀言供養者大經  
下云懸繒燃燈故華燒香以此廻向願生彼國又  
般舟經中明四事供三又就下分別助正中一者

一心等者惣明常念之相行住坐卧等者別釋常  
念之相謂人威儀不出行住坐卧各於其中皆有  
久近行久近者咫尺往來以之為近千里遠行者  
乏日夕餘佳坐卧例行者可知其父苦近不忘名号  
是名念念不捨也問一食之間尚有間斷如何一  
期念念相續在此釋行者用心意示我等未出三  
界火宅今值本願大善名是多生之大慶豈不  
棄衆事念名號哉吾緒如矢迫我短壽今生空過  
於離何時著脫之思且暮何忘但凡夫行者雖住

此思而野馬難繁貪嗔雜起隨犯隨懺之故實豈  
非凡夫之修行謂其止退則許念時日謂其修善  
亦勸一十方誦宣一切心實無間滿後云是名正定  
之業順彼佛願故者廣本云稱名念佛是彼佛本  
願行也故修之者乘彼佛願必得往生由願子虛  
故以念佛爲正定之業本願之義至下應弁加正  
定者法藏菩薩於二百一十億諸佛誓願海中撰  
定念佛往生之願故云定也選擇之義亦應俟下  
依此審意故以念佛名爲正定之業者也讀誦等

行即非本願選擇之行故名爲助念佛亦是正中  
之正礼誦等是止中之助行正雖異同在滅度故  
爲正然而非無勝劣之義出信知彼佛願中唯明  
念佛大願業力引攝衆生自即百生無一失故抑  
昔祖師上人時年四十二承安五年始歸此文唯修  
念佛此文意云往生業雖多大分爲二種一者正  
行二者雜行蹠阿彌陀以爲雜行親阿彌陀佛以  
爲正行其義易解然後五止行中唯以補名念佛一  
行名正定業其由難弁其理易迷是故蹠主正釋

迷途以示津云順彼佛願故彼佛願者即大經說  
四十八願中唯以念佛一行而普生行因爰上  
入此文外闇得燈如渡得船即捨本業一向念  
佛卽是生因平觀之行餘行非本願行故也  
是時來往生之人如雲而來如雨而集上人訓以  
一行門人併信此勸年尚所謂大原座主安居院  
白川先師長樂寺西山竹谷華也又後禪林寺毗  
沙門堂上人滅後此義蓬華谷云諸行非本願妙香院  
云諸行非本願十九來迎二十界遂此華之人風

祖師意許雖諸行非本願行而得往生也問今見  
當文即有三重一者雜行二者助業三者正業也  
然讀誦等四種正行猶成助業無功故知若離念佛  
不成往業何況雜行何通許正雜往生各夫  
機緣非一業因是多性質不同執法各異是故經  
文隨他之前廣認定散隨自之日垂明念佛耳  
一行昔生淨土經釋分明何勞苦諱但其雜行有  
幾猶生況四種正行各有各別行時不得助  
名各十往生即上文中皆云一心同得正名即其

義也而今文中分助正者約隨自機立正定業不  
遠雜行亦得往生故下文云雖可迴向得生又私  
詞下云往生行雖多大分爲二一正行二雜行正  
本末盡詞餘流何疑即名爲助業者間四種助業  
云何能助念佛正業者若念佛者心念口稱常能  
勇猛者唯修念佛不兼助若有行人其性頗躉數  
急念佛即於其時修助勵正所謂讀誦三經之時  
經文專讚念佛功能是故讀誦勸心令行念佛又  
觀察時心緣相好其相光明遍照十方世界念佛

衆生攝取手捨乘此觀力除懈怠心令行念佛又  
礼拜時若礼滿體瞻仰尊顏始自鳥瑟終至金臺  
莫非滿體願力所成情想頓趣唯攝念佛我宿何  
罪令懈懶子如此想時被助其心令行念佛讚歎  
供養助成之義奮上可知二略釋雜行二判得失  
者私料簡下分明釋文

私云就此文等事

文中爲四一明行相二判得失三引同餘師四引  
禮讚曲示得失判行相中先釋正行次釋雜行初

正行中先開爲五行次合爲二業開中亦有開合  
謂合爲五種開爲六種所以開者讀數局口業供  
養通三業通局廣略其體別故所以合者供時必讀  
予特必供行法之當是故合之二判得失中五  
番相對如文問得中既爛不迴向純二義失中亦  
無遠一義何成五番答天必對地陽必對陰陰豈  
無陽地豈無天物皆外此今之五番例此可失失  
中既出迴向得中翻此寧無不迴向也失中既出  
難行翻此何無純行也得中又近輪陀之行翻

此何無遠彌陀之行也故疏上文云衆生逆行等  
者問今言親者對雜行故通止助行彼親緣者約  
本賴故唯局拂名寬狡詭異何引而同答寬狡雖  
異親義齋故且引釋成也况以四行為助業時助  
業皆帶子願親近故彼此文無相違過也親近似  
一業者亦言親近知識業者親之與近其義相似  
又親有近訓故言似一下委論義別又非無別訓故  
言爲二謂親者親那志同近者隣近門同也故知  
娑婆極樂徑路無遙衆生及佛彼此三業子相離

故大名為親衆生類覓應即現必影隨形此名  
爲近故觀經云無量壽佛化身無數與觀世音大  
勢至常來至此行人之所<sup>大師</sup><sub>多稱名益</sub>又有經云極  
樂教主彌陀尊隨順念佛諸衆生每日千返來住  
處踊躍歡喜無辭諭淨土所有諸菩薩大慈大悲  
哀愍我日日來至勸往生是故頤禮諸菩薩莫親  
近一緣至下委釋雜行有間者問設難行若相  
續者應云無間設雖正行若懈怠者應云有間必  
何吞今言有間者兆機之勤怠只是行體在彌陀

者較心無間在餘法者緣佛有間也正行不用迴  
向者問縱雖正行若不迴向何得往生答謗言正  
行全無迴向若修正行極樂事故就其行體即有  
迴向若修雜行是餘業故無別迴向得果不一也  
故多文云修雜行者必用迴向時成往生因若不  
用時不成往業即其義也問垂所引文唯稱名具  
業故領行之義亦分明故且約念佛而判之也以  
種正行非無此義行因皆在彌陀淨土而業不雜

故也問心無歸命口唱南無此亦有報而得往生  
也否不然意若闕者身口焉成問執師子國第一  
往生豈非無心而得生也否思業感果佛教所定  
也本體既云至心信樂欲生我國此名南無也故  
知心中歸命彌陀口唱南無是順本願若無歸命  
何言至心被彌陀魚與其老翁俱是彌陀引度衆  
生也第二已下皆知善巧信謙見蓮則實凡夫心  
行具足向言無願大權化現非凡所測無謬汲引  
唯聖能應耳純雜對者正助二行下體偏極樂行

不通餘事故名爲純雜行非純極樂之行廣感入  
天等果故名言雜慾而言之修雜行者其去行違  
所來所歸故成一一失修正行者其去行順所求  
所歸故成一一德謂西方行人以極樂爲所來以  
彌陀爲所歸故行彌陀事相順所歸及所來故成  
親近等德也若西方行人雖以極樂爲所求以彌  
陀爲所歸而其夫行是除業故用連所歸及所來  
故成疎遠等失也大乘八藏者廣本云安然和尚  
數時義中引善薩變胎經云一胎化藏二中陰藏

三摩訶衍方華藏四戒律藏五十住藏六雜藏七  
金剛藏八佛藏也四阿含者一增一阿含二長阿  
含三中阿含四雜阿含也律二十捷度者一受戒  
捷度二說戒捷度三安居捷度四自歎捷度五  
皮草捷度六衣捷度七藥捷度八迦繖那衣捷度  
九鳩駁瀨捷度十贍婆捷度十一呵責捷度十二  
人捷度十三瞿藏捷度十四遼捷度十五破僧  
捷度十六減諱捷度十七尼捷度十八說法捷度  
十九麥舍捷度二十雜捷度二十捷度者一葉二使

三智四定五根六大七見八雜又標目云阿毗曇  
八捷度論二十卷阿毗曇者此云無比法捷度此  
云聚即法聚也此論三十卷分為八捷度八部法  
類不同故一雜二緒三智四行五四大二十二  
根七定八見小乘經量部五藏者廣本云一修多  
羅藏二毗尼藏三阿毗曇藏四雜藏五咒藏也唐  
宋兩傳十科者一譯經二義解三習禪四明律五  
護法六感應七讀誦八遺身九與福十雜科也大  
乘義章五聚者一教聚二義聚三染聚四淨聚五

雜聚也。外典之正其例者多者云。問今純雜者全各別法。外例純雜或是位別。未必別法。若爾何成其例證乎。答是舉純雜詞。非正例也。三引餘師中。如是三師各立二行者。安樂集云。依觀經及餘諸部所修。万行俱能迴頭。莫不皆生。然念佛一門。將爲要路。群疑論五云。又修諸行往生。西方雖有聖言經文。說少。念佛得往生。其教極多。美慧心全。感師所立。故合爲一義。而加大師。言三師也。又廣本先出。綽義已。釋云。念佛是正万行。是雜次。引感師已。

釋云。念佛妙前諸行。是雜如。是三師言異意。一各立二行。攝往生行甚得其旨。最可歸依。餘師不然。行者思擇矣。言異者大師。正行雜行。綽公。念佛万行感師。念佛諸行也。引禮讚中。專雜二修者。專修者。正行雜修者。雜行也。問若言專雜二修。即是正雜二行者疏中。既立正雜二行。分別得失已竟。今至行儀卷偏就正行。史委判專雜也。謂正行中無三心。華具十三失嫌云。雜修有三心。華具十三德。讚云。專修更不可。言雜行即雜修正行即專修。

故往生要集下云。問若凡下輩亦得往生。云何近  
代於彼國土求者千万得無一二。答綽和尚云。信  
心才深若存若亡故。但心不一。不決定故。信心才  
相續餘念間。故此三不相應者不能往生。若具三  
心。不往生者無有是處。導和尚云。若能如上念念  
相續畢命為期者。十即十生百即百生。若欲捨惡  
修雜業者。百劫希得一二千劫。希得五三劫廣本  
中引此文竟。又綽禪師三信三不亦是專雜二修  
等道二天之義。答中二文為成一意。師資僧同無差而已出。

既以彼師三信三不同。一修義而彼支者就于正行。  
論信子信明知。專雜亦正行中所建立也。答齋禮  
讚文。正行即專修雜行即雜修也。即文云。若欲捨  
專修雜業者。所言欲者行者樂欲所謂樂欲捨專  
修雜也。亦若所解。有何行者樂欲捨心行具足專  
修行心行不具雜修。故知若欲捨專修雜者別解  
行者。欲捨正行修雜行也。上文云。不雜餘礼。又云  
不以餘業來間。指此等行云。雜業也。加之觀念門  
云。餘雜業行者疏。云。不同雜散之業。全與今同。

又云百時希得一二善若以心行不具足者多難修者設睡少分何許往生故祖師觀經釋云修雜行往生者百中一二千中三五比今文云解行不同專雜有異是則依所解別論專雜異更所不言於一行中依心行具不具差別有專雜異又云二行得失如前已并計知專雜只是行之得失而不關機之善惡也在此等解釋二修即二行是以擇映小經疏云善導和尚立有專雜二修雜修者謂散漫修諸善業迴向莊嚴也專修者身須專禮門

爾陀佛不礼餘無口須專雜阿彌陀佛不禮餘口不誦餘經咒意須專想阿彌陀佛不修餘觀若專修者十四十生百即百生若雜修者百中或得二兩人生千中或得三五人生天此師依今家判專雜二即正雜二行也何致謬脫枝本相違加之今集中亦引二事同於二行何告愚謂實平但至廣本引要集者彼要集竟并舉師資各別解釋會通得生淨二者少謂據道緯二不信故往生者少若據善導雜行故往生者小三信正行得往生義亦

可推知。非兩師說同，故說引合也。而廣本中令偏  
同者三信與專修心行雖異定生惟同。不與雜修  
亦心行雖異不生是等故令偏同。兆言其體一矣。  
所以知者要集問意問近代欣來行者生不生故  
答亦順問而答生不生之義。兆弁專雜二修與三信  
三不之同異也。留心思之問猶以不明若言二修  
即二行者上足感師引今二修合胎經執心窄固  
與執心不窄固明此師意偏靈機尖答不然正行  
易行而無失故至心易成合執心窄固雜行難行

而多失故至心難成合執心窄固是則為嫌雜  
勤正誣判得失也。惄而言之雜行之中有其一疎  
一至心行謂生報土希得一二類是也。二不至心  
亦有二類一生懈慢二留生死此二類俱不庸極  
樂以此義故判力不一生是述本文乎中無之一  
意略不至心言者讓本文也。若消希得三之文者  
亦可言生極樂故二論始終盛申諸行往生之義  
具好下於若能外上著者慧心云言如上者指上  
三心五念四修祖師云念念相續畢命爲期者別

指無間長時二修也問如上言內備有四修何故重舉二修答兼言者志之鄭重也謂六時救頭燃十念持畢命要中之要是故別標而已如被敬禮於是外理師文言雖廣指拂三德益物勝改別標恩德言如理師此例非一無外雜緣等者翻下失者得亦十三而舉其四且出勝耳第一無外雜緣等者正行之外是名爲外雜謂雜行外即雜故名爲外雜所言緣者行教人處之緣言行緣者雜行名緣失正念緣故言教緣者勸雜行教言人緣者

答雜行人言處緣者修雜行處前一雜行即緣後三雜行之緣今正行中無有失正念四緣故云無外雜緣得正念故也或雜緣者造像起塔供佛檀施等諸事善本波之緣也或樂天云於福畏本波疋即耳義也問若有人正雜並修者為得失答此猶屬失闕於無間無餘附修猶有亂動之失故也有人為往生正胃彌陀如來名號兼誦決定往生真言是人雨夜獨行自高橋落中巖絕八良文蘇生云我落弱思之最後欲棄往生步行心中思

念可誦真言可謂佛名心有猶預二行未決中石  
而死平生時甚專一行豈不行之耶今廣若最後  
徒歸黃泉云寔有視證哉第二與佛本願相應者  
無量壽經四十八願中唯明專念名號得生故行  
念佛即是相應彼佛本願也第三不違教故者釋  
迦一代多讚念佛故行念佛亦復不違釋迦佛教  
也第四隨順佛諱者猶陀經中六方諸佛各出舌  
相證歲往生不虛故行念佛即是隨順諸佛實諱  
也若欲捨專修雜業者等者雜修之失即有十三

前之凶失翻得可知第五係念才相續者若修正  
行可滅陀故係念淨境念念相續之修雜行之餘  
法故其念不係極樂境界故云係念不相續也第  
六憶想間斷者若修正行可滅陀故留想淨境憶  
想不斬今修雜行行餘法故其想間斷不<sub>子</sub>想極樂  
故云憶想間斷也問五六何異答言係念者專制  
餘緣住心淨境言憶想者一住境已念子起行相  
續子忘取淨境相此乃於一行中初名係念後名  
憶想如經說言汝當係念諦觀彼國又云係念一

處想於西方。又係念者於求之心。言檀想者起行  
之心。第七迴頭不懶重者。若修正行。行體自親。而  
隨事故心行專一。迴向發願亦懶重也。今修雜行。而  
體目疎。非極樂故葉果參差。迴向發願亦不真實。  
例如隨願往生經云。十方淨土實無差別。令諸衆  
生專心有在矣。第八煩惱來間者。若修正行。貪嗔  
諸見不來。間斷。今修雜行。煩惱來間也。問貪嗔等  
起不起。不心依行。止難。若。有善心者設離行於業。  
煩惱可微薄。若無道心者。亦雖行念佛。越豈不來。

問乎答會有二義。一云依觀佛經六辭之意。念染  
不下為煩惱所染。是故二人與同起惑染與不染。豈  
無得失。二云今言貪嗔者。類禪濁也。言諸見者。是  
見濁也。俱舍云。禪濁。揜在家善。見濁。揜出家善。出  
在家善者。造像寫經。供佛檀施等也。而末世俗人  
貪著財寶。不行此善事。善出家善者。凶諦十六行  
相。觀法華也。而惡此比丘。邪智惡見盛。起觀心。不  
當正理。今驗諸雜行。不出。事理二善。將住理觀。諸  
見競起。欲修事善。食瞋由生。至忿恚者。不須財寶。

貧賤故不<sup>起</sup>不用觀法諸鬼故無發起故樂天云  
予年七十二不復事吟哦看經善眼力作福畏奔  
波向以度心眼一聲阿彌陀行也阿彌陀坐也門  
彌陀縱饒忙似鑽不廢阿彌陀日暮而遠吾生  
已蹉跎普勸法界衆同念阿彌陀達人多可笑多  
攀門彌陀達人作甚麼不達又如何且暮清淨心  
但念阿彌陀第九無有慚愧者修雜行時煩惱  
雖起行中起咸微細難<sup>弁子</sup>知其過無懺悔心此  
乃鉤鑄上失有此失也又若修正行常修慚愧故

安樂集云一念既爾先修當念即是恒懺悔人般舟  
讚云念念拂名常懺悔今修難行即才妙是又惡  
取空<sup>自無</sup>懺悔心故此過起自緣理之心故且囑  
行失也先師云十三失者<sup>是</sup>谷有說也非謂一切難  
行必具十三失也云第十不相續念報佛恩首若  
修正打發機相應利益遍<sup>這</sup>正順佛意名真報恩  
故<sup>巡說</sup>云自信教人信難中轉更難大悲傳普化  
真成報佛恩矣教益異他報恩有在<sup>筆</sup>如文王代  
好文之子令喜父心也今修難行非教益普故不

名真報佛恩記第十一 心生輕慢名利相應者若  
修正行信知自身罪惡凡夫偏憲佛教不生輕慢  
遠離名利今修雜行或念身有戒定慧學或起貴  
已等佛見故若生慢舉若起名利固正行者何都  
無名利名利者即是機失不關行  
失第十二入我自覆等者若修正行知自機故不  
至貴高親近盡知識今修雜行念有三學心懷高  
慢故不求知識也第十三樂近雜緣等者若兼正  
行隨雜行緣故不障正行修雜行樂近雜緣故

妨導正行者離俗務故不障往生行若雜行  
者樂近世緣故障往生行也何以故餘比日華者  
上已釋專雜得失訛爲出現證更作此問謂今師  
在世求淨土者中見近聞遠牒行非一若讀華嚴者  
即力法界若解涅槃者即行佛性諸餘解行亦復  
如是若解淨教者即修正行依此異故二修有殊  
而於其中專修皆生雜修難生依此現證難易得  
失也佛雜不至心若千中無一者門上支既於雜修  
許亦一二三五往生子云無一乘相違乎若以此與

棄釋義法也所謂上文廣舉堪不堪機故與三五此文即約多分機故棄云無一此乃餘行不堪者多故爲使以不行餘故作棄釋也既云不至心如何成相違問才至心之者正行亦不生何以此義而雋雜失卷餘行難成故信心亦難是故于至心即成行失也念佛易行故信心亦易起故行念佛時多分至心也不遽亦有念佛者中少分不具至心只是約多分機耳問上六品明諸行往主何故強嫌雜行答上六品約隨他之機今此文約

隨自之機故子相違問有云群疑論云誰修之者爲執心不牢固人故生懈慢國也矣爰知雜行之者生懈慢不生報土然諸經說生極樂者以生懈慢名極樂也同一處故此義如何合雜行之機有具二類一謂至心即生報土如觀經上六品是也說具二門故三輩皆有至心文故異譯過半說中輩云至誠中信故不<sub>解</sub>念佛三輩二不至心謂生懈慢群疑論六云又菩薩處胎經說衆生作西方業多分不得生於西方生於懈慢國中者此非是專修西

方之業至心發願之人。以行業不專發願不至。當本願故不來迎佛。若來迎即是西方淨土業成。豈佛迎而生懈慢國也。比今案此文極樂懈慢不相同。一一至心不至心。二來迎不來迎謂經上六品皆有來迎懈慢無來迎文。上所引三。」土遠近謂少經云適十方億。胎經云西方去此閻浮提十二億那由也。有懈慢國故十因云亦於道中且有化城謂懈慢國。四二土名別謂極樂懈慢。名既別也何言。三屬凡案道理皆為懈慢名化土攝極。

樂內若爾唯報之義便可破壞若為懈慢名報土攝極樂內若尔成難行即生報土進退有難義何得成。在一形似如少苦等者初心未練修行是苦後心薰修不憚苦勞故云似如一劫之中所飲母乳多於四大海水一劫之中所積身骨足以毗富羅山如是遠劫已來徒受生死大苦。至於今日猶作凡夫之身一生空暮再會何日豈才掩方事以救頭燃平政慧心云我等未曾參學故徒經無邊劫。若不動修未來亦可然如是無量生死之故迷之輩念佛念經以爲吉凶。且從彼情故云似如。

中是人身甚難縱得人身其諸根本難縱具諸根遇佛教亦難縱遇佛教生信心亦難而今適具此善緣當知應離苦海往生淨土只在今生而我寺頭戴霜雪心染俗塵一生雖盡希望不盡遂辭白日下獨入黃泉底之時臨多百喻繕那炯燃猛火中雖呼天扣地更有何益乎願諸行者疾生厭離心速隨出要路莫入寶山空手而歸又云行人不能恒時曾進或心蒙昧或心退屈爾時應寄種種勝事勸自心或以三途苦果比淨土功德應作是

念我已惡道經多劫無利勤苦尚能起修行少行得喜提大利益願生退屈或緣往生淨土應作是念十方世界諸有情念念往生安樂國彼既凡夫我亦余不應自輕生退屈出無量壽經云雖一世勤苦須臾之間後生無量壽佛國快樂無極長與道遇舍明末拔生死根本憑食惠愚癡苦惱之患欲壽一劫百劫千万億劫自在隨意皆可得之無為自然次於泥洹之道矣

第二彌陀妙來不必餘行為往生才願唯以

念佛爲柱生本願篇

此篇甚者明據陀佛四十八願中不以餘定散行  
爲生因本願唯以補名念佛爲生因本願也問若  
言餘行非本願者違理背文言違理者菩薩發願  
皆自平等慈悲而起然諸衆生樂欲不同執行各  
異何法藏比丘不以諸行爲往生願但以念佛爲  
生因願苦願一門行持眾機以此義故生因之願  
廣通定散念佛諸行言背文者第十九願云修  
諸功德第二十願云殖諸德本雜想觀經云然後彼

如來宿願力故有憶想者必得成就疏云直就願  
陀願重致使想者首成般舟讚云或想或觀除罪  
障皆是爾陀本願力玄義云逢遇小緣授其小戒  
廻願生生以佛願力即得生也又云正由諸佛願  
致使五乘齋入此華經釋豈非餘行爲本願乎加  
之觀念法門中釋攝生緣別第十八十九二十三  
箇頴明知三願皆生因願答諸佛果德雖是平等  
而因行時各依意樂局分發願十差萬別故名別  
願謂妙藥師彌陀等願各願一途若言唯願念佛

一行不艱諸行即不平華藥師無往生銀闕脰無  
除病願豈言是才平等願乎况今集言法藏比  
丘被催平華慈悲普為攝於一切唯以稱名念佛  
一行爲其本願是則各別發願之上立平等理也  
加之念佛諸行相對具有勝劣難易二義捨多取  
勝捨難取易銀意最巧攝萬機義何不成立問此  
義似巧猶不極成所少然者誰云但立諸行往生  
願而立念佛往生願今所難者攝機遍政先願  
念佛又對機意樂可願餘行也若如此者相應平

等慈悲攝機已遍此義如何答才願餘行即有二由  
一云若並相念佛諸行人具<sup>經</sup>之數取一行例如  
彼隨<sup>經</sup>云娑婆世界人多貪濁信正者小習邪  
者多不信正法不能專一心亂無志十方淨土實無  
差別令諸衆生專心有<sup>是</sup>故讚嘆彼國土耳諸  
往生者悉隨彼願無不獲果矣彼約所求今約去  
行其義雖異嫌於心亂對於專一其惟同是法藏但  
願念佛不願餘行有何妨耶二云四十八願皆是  
選擇其中發第十八願時唯選取念佛選捨餘行

畢，亦一類願。取已捨行還立本願故跪。云一心專念彌陀名號，行住坐卧不問時節，近念舍者是名正定之業，順彼佛願故。又云然念佛願意者，唯勸正念稱名，往生義矣。不同雜說之業。又云望佛本願意在衆生一向專稱彌陀佛名。法事讚云弘誓多門四十八偏標念佛最爲親切。此等解釋分明，四十八願中生丙之願，唯是念佛也。但至十九二十願者全非生因。第十九願則來迎願第二十願是果遂願也。故從文中或言現前，或

言果遂。不云若不生者不可偏尚第十八願，正是生因矣。修諸功德者來迎，方由舉修善相殖諸德本者果遂所由舉其宿善十九願意者來迎引攝以爲體而舉諸善爲願所迎善之人故修善言爲來迎由出來而已二十願意者宿善果遂以爲願體而舉衆善爲願所果遂者善本故德本言爲果遂由出來而已故殖諸德本者語甚本善不果遂者不明遂往生即以過現現未二門可述願意過現門者過去世中殖衆德本現在世中至心迴向。

第三生等時方得往生現來門者現在世中道謂  
德至未來世中至心迴向第三生等時方得往生  
三生往生就勝為言亦可有通四生已後德不有  
淺深至心有遲速故也又一義云本願利益可限三  
生例如普賢行者極大遲者不出三生先二箇願  
皆諸行生因本願者豈非招繁重失耶先師云佛  
菩薩大悲當機頓化結緣遠護結緣之後如影隨  
形世世生生大悲覆護由護念力故促無窮生死  
不以出生死即入淨土也詳如呑鉤之魚在水不

文第二十類即此意也御潮大谷蓮華谷前後安居  
院毗沙門堂妙香院同立非順次往生願次宿  
願力該及或想或觀等者此有二義一者觀念  
法門由三念願力成是佛三昧後文云三力者  
即如般舟經云一者以大誓願力加念故得見滿  
二者以三昧定力加念故得見滿三者以本功總  
力加念故得見佛已下見佛緣中例向此義故名  
見佛三昧增上緣又云瑠璃地下一切寶幢地上  
衆寶室內莊嚴等專心注意亦同上夫人得見到

何以故。乃由彌陀無三昧力外。加故得見佛。故多見佛淨土三昧增上緣。又云。亦觀音勢至普雜等觀。到亦是彌陀三力外加故。得見佛。此明知見佛見土。必由三力。三力中大誓願力者。是諸佛通懶之願也。所以知者本經云。欲見何方佛。即得見何以故持佛力三昧力本功德力用。是三事。故得見。又觀念門。別月燈經云。念佛相好及德行。到能見千億如來。亦遇無量恒河沙佛。又引文殊般若云。諸佛同體。大慈念力加備。今見此說。通諸佛。豈非。

懶願問觀成見佛。遂生淨土。生淨土者。必詭別願。若言得生詭別願者。見佛亦可。由別願力。各見佛。由懶願見佛緣中。廣引諸佛通懶三力。不引別願。故得生。由別願至攝三緣。正引彌陀四十八願。述得生義。故列如群疑論云。說佛地經持佛在。他受用淨土。諸聲聞等見彼淨土。聞佛地經。此由如來不思議力。彼是一指化緣。令暫得見。今此是不思議本願力。令亦得生斯有何過也。比爰知得生難。故必詭別願強緣見佛易。故或由神力。或由懶願。

有何妨哉二云攝九夫之本願力故亦令成行未  
是親說生因本願此乃九心後小聖境廣寬油想  
凝觀忍行難成而滿施尊本發攝凡夫重誓願能  
加被致使想者皆成就也定觀既爾餘散亦然故  
卷六三  
群疑論明地前五乘由本願力生邦土竟云如觀  
經第九觀云向彌陀佛真色身高六十萬億那由  
他恒沙由旬八万四千相好唯是地受用身佛非  
是地前所能觀見下文言然彼如來宿願力故有憶  
想者必得成就故知乘宿願力觀見受用之身亦

乘宿願之力生受用土比經雖似限定善觀成釋  
頂證成五乘往生明知經言宿願力著指攝機願  
未必生因若彼宿願即生因願者六八願中何是  
聲聞生因銀阿是菩薩生因願若言第二十願者  
觀念法門定判攝取凡夫本願何先四十八願大  
意不同攝五乘願各不混亂何二十願雜攝凡聖  
又玄義二文般舟讚等皆述由乘攝九夫願凡夫  
生相兼言妙念佛行體生因願祖師傳云若人問  
諸行皆本願行耶攝召而云不爾若人問諸行柱

生之時皆乘本願。應答而言。唯然故處處釋迷。  
來願邊。守明行體也。觀念法門引二十願者。約過  
現門同土二願順次攝生。故引文中闕。亦殖諸  
總平之文。問若言。云若不生者。故非生因願者。  
何故。莊嚴經願諸行下置無不得生之言。寶積經  
有若不生者之語。明知果遂者得生義也。又諸行  
皆由本願力故成淨土業亦生淨土者方行應是  
生因本願何。唯以念佛獨名本願行。答莊嚴及寶  
積。一經不分直生異遂約得生。邊言無不得生才

言。若不生者翻譯不正。不可為難。述彌陀願興譯雖  
多詛人師皆用康僧鎧而爲指南。非啻本願數滿  
與觀經知論合。亦指以直生界。遂差別念佛諸行  
何以餘譯。雖此譯平例外法華記云。正教二本同  
一梵文。乍可信。雖什而侵法護矣。次諸行亦由本  
願力生淨土者只是所牽攝機。平願不衆運行。生  
因願故。十即十。百即百生和尚判以爲正定業感  
師讀以立生勝若蓋是生因願限念佛不通餘行。

也莫謂本願隨分相加成淨業故餘行亦是生  
因本願九生淨土有三類一斷證機自淨其心  
能生淨土二諸行機乘攝機成業生淨土三念  
佛機乘生因願業成性生此三品如次機上中下  
初機自證三空妙理感真智所入淨土故不假他  
攝本願勝緣次機進未入法二執退未乘生因  
本願後佛即有攝九夫願垂加念故被攝被願即  
得往生後機最劣若不能乘生因本願行業性生  
很難成就必由念佛而得往生故諸餘行雖乘本

願非本願行何處詳釋明諸行同本願行但至所  
難文者乘攝機願不關行體同縱今雖有攝凡夫  
願子願生因凡夫劣善何生淨土苔所難意趣睛  
以難測若令難所修善根者一切功德真善妙有  
高達佛果况生淨土有何所妨故經說云三世諸  
佛淨業正因群疑論云又有所得心通於三性善不  
善業咸能感報今三福等悉是善業經言是三世  
諸佛善業正因既是善業寧容不感淨土之報耶  
比古今難能修凡夫者彼歸既有攝凡夫願五乘

俱。故玄義難塔障。凡夫云何得入而<sub>七</sub>妄<sub>二</sub>正由詫  
佛願五乘齋入群疑論難地前凡夫云何得入而  
答由詫如來本願勝力此等皆明由攝九夫願凡  
夫生相也

引無量壽經及觀念法門礼讚文事

設我得佛十方衆生誓者此願生因謂三心具足  
稱名念佛若不爲生因者願不<sub>七</sub>成佛也祖師觀經  
釋云至心者至誠心也信樂者深心也欲生我國  
者廻向發願心也美又乃至十念者正願行體即

稱南無阿彌陀佛也仰看願文漫浮雙眼萬劫希  
聞今始奉值詣彼寶刹今幾曉又問何故觀念門  
略至心信樂禮讚引文三心都無妄讓經略之更  
無別由又彼解以下釋自有三心義又若不生者  
舍一句有三心義故讓下文皆略之也又乃至十念  
文有觀佛異義爲簡異觀念別云十聲也至心等  
之文不可有異義故略不引之聞誓願意阿含釋  
異云況言願者即慚求義所謂設我得佛華又言  
誓者即邀制義不取正覺是也諸願若不滿終不

成佛故假使觀不滿而得成者誓終不取故所餘  
諸願皆有此二應外理思矣大賢古跡下云生不  
成雖發大願若不要心串習之惡難可棄之傾貞  
酌海潤羽灑林獲殊威帝之至莫不由於誓願是  
茲制立要契之戒也

私云一切諸佛等事

人天善惡國土鹿妙者淨夥云人天善惡汎并  
切諸土之因國土粗妙汎宣一切諸土之果粗普  
鹿也說惡說鹿令其捨遠說善說妙使其修習也

櫟與同之義家云即爲廣說二百一十億諸佛刹  
土者憑其器量廣說諸刹此即通說受用變化及  
淨滅土以穢土中有人天別淨土之中有鹿妙異  
鹿即反化妙即受用矣具足五劫無者問爲發願  
等爲修行殊名發願持節所謂經云具足五劫思  
惟攝取莊嚴佛國清淨之行又次下云我已攝取  
莊嚴佛土清淨之行案此等意指願名行謂後善  
薩五劫之間攝取諸佛淨土行已謂被佛前遂已  
攝取淨土之行而佛聽許令說所行時被比丘重

白佛言。願聽察。如我所願。真詮之。即說四十八大  
誓願。故知諸佛之行者。即是發願此。乃因依其願  
造行。一切所行。以爲行非行願別論意而已。例如  
十度行中。有願波羅密。又淨影云。所行者。最彼  
如來本昔所修無量行願。由此師分。一經文以爲  
三門。一是所付。二是所成。三是所攝。言所行者。總  
指因位願行。其例非一。子可述盡。義家法師述。今  
竊意甚合。經說故。彼記云。釋具足五劫思惟攝取。  
至其佛壽命四十二劫。述曰。此即思惟成就。其願。

又云。經。持法藏比丘。至我已攝取莊嚴淨土清淨  
之行。遂曰。此下第四。妙法思惟。對佛宣願。又云。經  
比丘白佛。至當具說之。遂曰。此下第三。對佛正宣  
於前先請。聽察後。正宜願此。即諸也。比加之悲華  
經說。念王見。寶藏佛所現諸佛國土。已云。聖王自  
瑞言。我今還城於閑靜處。專心思惟。當作誓願。如  
我所見。佛土相貌。雖五濁惡變。求清淨莊嚴世界。  
正大莊嚴經云。即持會中頭面礼足。辭佛而退。往  
一靜處。獨坐思惟。修習功德。莊嚴佛刹。發大誓願。

經於五劫。但淨影法位懷興等師判修行時。忍不順經可謂於二百一十歲諸佛淨土中。著者有師難立。唯淨土義也。象景興及今集意判通淨穢而今文唯言淨土中。取淨爲要問。所現淨土爲通報化。答崔義寂釋即通報化如上已引問夫人所見光臺諸土既無穢土。法藏善薩何見淨穢。卷興云機欲既異聖應非一。比機欲既異者被先獸穢願生淨土是故釋迦現淨土。此請他願欲爲自誓。是故饒王廣現淨穢也。蓋不清淨行取清

淨行者以穢土行名不清淨以淨土行名爲清淨。問今所引之五箇願中前四種願捨穢取淨其義揭焉第十八願捨於方行偏取念佛全非捨不。清淨六向答准大品華淨土行多捨穢取淨約此大旨言捨不清淨取清淨行不遮亦於淨土行中意藥不同故或捨難取易捨劣取勝是故法藏比丘選捨諸行選取念佛。一諸願隨應例知問四十八願名選擇願證據如阿答有二證一大阿彌陀經疏引二智度論云共觀十方清淨世界而自莊

嚴其國。如何願陀先世時作法藏比丘佛將導遍至十方示清淨國今選華淨妙之國以自嚴嚴其國比前是祖師勘文後即先師濟勘也先師云弟子然師入滅之後自勘大師物記此文上入之料簡符合龍樹聖意除信所解之深以致竭你之誠耳又選擇念所行不唯局彌陀一佛亦諸佛國選擇菩薩念佛三昧經云此念佛三昧過去諸佛之選擇也到一切諸佛之財寶也到一切諸佛之舍利也一切諸佛之性也比是先師勘文也第一無三惡趣

願者一切穢土必有惡趣今願却願我淨土中無地獄餓鬼畜生衆生趣除善染外器中何故云無三惡趣淨影云自國無苦願亦與今同第二不更惡趣觀者釋意可見淨影名不向他國受苦願觀今大同但今集云國中無三惡道是約壞劫惡趣壞時被師意趣暗以難測若約雖自國有惡趣而依別業生他惡趣發願由致客與今異若存百國雖無惡趣生他惡趣義應與今同約壞劫時善趣發此願者俱含論云諸有地獄定受業者業力引置

他方獄中由此唯知傍生鬼趣出若壞劫時一切  
有情法爾得定生上界天无可哀者定受業者獨  
更惡趣也依之迄藏比丘普捨穢惡境之時界壞  
劫時定受業者墮他方惡道發大悲心立此願也  
問此義不然所以者何經云廣說二百一十億諸  
佛刹土人天之善惡國土之兼妙應其心願悉現  
與之出既云諸佛刹土然四劫中唯有住劫諸佛  
出現餘三劫中全無佛出法藏比丘因緣不見壞  
劫行相而發不更惡趣之願若聖應隨機現土亦

實但言佛土者此約多分或約住劫雖言佛土意  
通成壞住劫猶有無佛之時更有何意唯現佛時  
不通用佛法藏大悲普歎苦境向見彼類不發此  
願故慈華第二說念王願緣云寶藏佛即入三昧  
萬三昧名見種種莊嚴入三昧已作神足反化放大  
光明以三昧力故現十方世界一一方面各千佛  
刹微塵數等諸佛世界種種莊嚴或有世界佛已  
涅槃或有世界佛始涅槃或有世界其中菩薩始  
坐道場菩提樹下降伏魔怨或有世界佛始成道

便轉法輪。或有世界佛父成道方轉法輪。或有世界純諸菩薩遍滿其國。無有聲聞緣覺之多。或有世界佛說聲聞辟支佛乘。或有世界無佛。菩薩聲聞緣覺。或有世界五濁弊惡。或有世界清淨微妙無諸濁惡。或有世界卑陋不淨。或有世界嚴淨妙好。或有世界壽命無量。或有世界壽命短促。或有世界有大火災。或有世界有大水災。或有世界有大風災。或有世界劫始劫成。或有世界成就已竟。有如是等無量世界微妙光明悉皆遍照。令得顯現。

爾時大眾悉見是等無量清淨諸佛世界。到時轉輪王白佛言。以何業故。取清淨世界。以何業故。取不清淨世界。佛告聖王。諸菩薩等以願力故。取清淨土。以願力故。求五濁惡。聖王白佛言。我今還披衣閑靜處專心思惟。當作誓願。如我所見佛土相貌。雖立濁惡願。求清淨莊嚴世界。出寶藏既。道現成生壞饒王。何局現有佛國。故問非也。問曰。一切善薩雖立其願。無者此間意者。一切善薩皆發別願。而於其中。或有已唱正覺願。成就者。或有猶

居因位願未成者令法藏願為成就否也又經中問  
言法藏善羅基已成佛等此經則直問正覺願果  
尚利益<sup>二</sup>釋則直問願成而顯利益<sup>木身</sup>問辭趣異義  
意互通先師常語云上人每對<sup>祖宗</sup>爲已成佛等文數  
有感渙之氣道心顯色隨喜至深故今探經意致  
此問數次答<sup>答</sup>者金口誠言為證誠立四十八願  
皆成就義<sup>令</sup>信念佛性生之不虛也有云感興二  
師依華嚴等俱判一切善惡一一雖發無量別願  
由緣熟不熟有願成不成之義<sup>令</sup>唯此義以用因

十八願成就未成就義四次答<sup>答</sup>上云今云不爾  
須必依彼二師疑成不乎念聲是一者問念之與聲  
色心各別何云同耶答念即是聲集文分明如彼  
誦經方云念經及云散心誦法華<sup>卷</sup>法華文字書  
又六祖檀經下云世人終日口念本體不識自性  
由父誦食口<sup>口</sup>但說空萬劫不得見性到口念心不行  
妙幻<sup>妙</sup>電口<sup>口</sup>念心行即心口相應等出通贊云二  
口念心不念三<sup>三</sup>口俱念矣此豈<sup>非</sup>念有<sup>即</sup>唱訓也  
一云念通觀稱本願十念是拂金烏顯此義簡異

觀念。二念聲一同。再任論文念是。舉起意念聲。則。汎  
發語聲色心體異能。所義別。不<sub>可</sub>言念直爾聲也。  
問。若余何故廣不云。問訓耶。答爲強。遞觀以義。良  
訓也。大念見大佛。善者。日藏經云。於寂靜處。莊嚴  
道場。正念結跏。或行。或坐。念佛身相。舞使亂心。更  
莫他緣。念其餘事。或一日夜或七日夜。不作餘業。  
至心念佛。乃至見佛小念。是小大念。見大乃至無  
遺忘者。見佛色身。無量無邊。彼佛身形三十二相。  
於一相亦念。亦觀。皆令明了。乃至若復有人。知是

樂音。能如上。謂念佛三昧。日一夜口能誦持。一  
切佛法。美五神通。及以佛光壽命願。中下至之。言  
從多至少。以下對上者。問宿命等願。中所<sub>言</sub>下至  
者。是自少之。多餘願。亦余何。同十八從多至少之  
義。答。不可爾。彼亦從多至少。所謂那由他者。即是無  
數。謂舉數量顯非數量。此願意。又於無數劫事。若  
悉知。爲上。各多。若不悉知。爲下。名少斯乃從多向  
少之義。餘七種願。准之可知。故知七願下至亦風  
第十八願而已。問第十三。應至那由他。不取正置。

那由他正是所超。何云無數。若是無數。文言不順。餘願。若此亦無數。言無量之劫數中間。若佛壽命。有所至者。不成正覺。謂那由他無數。更不可有所至。以之即亦為上名。多若有所至。即可有限。為下名。少若爾何。云文言不順。故九種願下乃至從多向少其意一回耳。諸師別云。十念往生願等者。壞惑等意。又智光慈慧等師同。言十念是。或為別和尚。馮子判云。一形十念。一念皆是本願。是故為慈。選擇傳弘決疑鈔卷第二。

