

淨土二藏義 寸三十四十五



受領第	149659	號	冊
佛敎專門學校圖書			
大正	一	年	六
購入		月	

0931	貴	年
16	重	月
3	書	日
佛敎大學藏書		
第	149659	号

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100



釋淨土

藏義卷第十三

慈音提

沙門了譽述

狀穢義三

頌曰

初二地居後，四空，兜率化樂自在天

齊此名為六欲天

義曰自下六頌釋天道也。於中初之一頌釋欲天也。次之四頌釋色天也。後之一頌釋無色天。并惣結也。今即其初於中初之二句正釋六天自在天。應宜上六次之一句因尺依地後之一句是其結文。無標目者。但是頌略惣言天道。即有其三。所謂三界別而論之。則有二十六二十七二十八三義。欲無色界而無。



本泉寺

增減於色界中自有十六十七十八不同也。至下應
尺言四五者是第一天具云四天王住須彌半腹
須彌亦名彌迷盧。此云妙高俱舍。頌云妙高層有四
相去各十千。傍出十六千。八四二千量。此論云三十
三天住迷盧頂。四面各八十千。與下四邊其量無別
有余師說。周八十千。別說四邊各有二万。此光記云
論曰。至量無別者。此師意說。既言與下四邊其量無
別。在此妙高形如方座。外出層級。或如下闊處何妨。
亦似鼓有余師說。至各有二万者。此師意說。其四層
級漸次卻入。侵山體成。如第一層兩邊共有三万二

千。第二層兩邊共有一万六千。足前成四万八千。第
三層兩邊共有八千。足前成五万六千。第四層兩邊
共有四千。足前成六万。故說山頂而各有二万。若據
數量有八十千。婆娑正理皆有兩說。並普無評家。此
於性相中。雖有兩說。若據一家大師說。其山相疏。第
二云。此山腰細。上闊。此尺同。與下四邊其量無別
之文。則知此山高八万。由旬而腰腰細。上下其量同
共闊矣。彼山半腹。下有四層級。一一層級外。出曲臨
向下。峯垂第一層級。十六千。由旬。堅首天住。第二層
級。八千。由旬。持鬘天住。第三層級。四千。由旬。常憍天

住第四層級二千由旬日月星宿處虛空中猶如浮雲終不墮落山之四旁四天王住是故此處名四王天亦名護國天王亦名護法者道士門下謂之四聖謂東天蓬南天猷西天聖北玄武也所云四大王者東方提頭賴吒此云持國亦云安民住黃金山乾闥婆王此天所部也南方毗樓勒又此云增長亦云兔離住瑠璃山鳩槃荼王此天所部也西方毗樓博又此云廣目亦云惡眼亦云非好報住白銀山諸龍王等此天所部也北方毗沙門此云多門住水精山諸夜叉王此天所部也此天身量一俱盧舍四分之一

也以五百弓為一俱盧舍一弓四肘也一肘二十四指也然則一俱盧舍四分之一當百二十五弓也日月星辰此天眷屬也問日月星辰是何者耶答俗云日名金烏淮南子云舉善射也堯王時九日並出草木皆枯死御命羿射日射落八之日其落日之形金烏也射其化八之日殘其真一之日于今照天下之日是也此又月名玉兔也雪山有草名質有十五葉質是兔皮精兔是兔肉精月是兔骨精月中有兔山兔緣月影懷妊當知一類兔云若依聲聞藏教是諸天宮殿也日輪下面頗臆迦寶火珠也能暖熱能暑

白如瑤如紅
或赤如白
或赤如白
水精之白

照月輪，下面頗臆，迦寶水珠也。能清涼，能冷照，頗臆
迦寶此云水精，但是映徹之形也。諸星宮殿亦同月
寶若依菩薩藏教，須彌四域經云：阿彌陀如來哀愍
迷暗衆生，假立極樂清淨光明閻冥世界，作大饒益
寶應聲菩薩，作日天子，寶吉祥菩薩，作月天子。上抄
爰知娑婆世界愚闇衆生，辨知皂白，皆是彌陀三尊
之力，假依報中，日水兩觀攝迹歸本，亦是彌陀依報
相似可見，境相無矣。若依密教日月兩輪問日月星
即是胎舍兩部異稱
宮是幾數量，答異說不同。若依聲聞藏，日輪五十一
瑜繕那，百八十里也月輪五十瑜繕那，八百里也故俱會頌云

日月迷盧半五十一，五十比星宿最小一俱慮舍最
大十六瑜繕那。頌疏云：日月衆星依風而住，繞妙高
山，星宿小者一俱慮舍，然最大者十六由旬。上若依
菩薩處胎經，意日宮五十由旬，月宮四十九由旬。若
依樓炭經，意星最大七百里，中者五百里，小者二十
里。云問：一日月奈於一晝夜，周四天下，何答？日出，一
日光照三洲，故周行不絕。俱舍頌云：夜半日沒，中日
出，四洲等。比言北洲夜半，東洲日沒，南洲日中，西洲
日出。已下，准知問於四季，何有日長短？答：春秋兩際
須彌正中，故晝夜齋等也。夏冬二時，須彌不中，謂夏

日周北冬日寄南蓋對五行王方歟又註好撰云春
夏日漸下從半腹下故熱故長秋冬日漸上從半腹
上故寒故短月翻之應知此問日無遲速月有前後
是何義耶答註好撰云日行度無遲疾月行度速於
日故有前後又日月行度道於虛空中有三百六十
周因三百萬瑜繕那悉經盡之名為一周行然月一
晝夜巡十二道故三十日而逕三百六十道了故三
十日名一月也日一日夜但逕一道故於三百六十
日中而逕三百六十道了是故取於日一周行一年
三百六十日也若取月一周行一月三十日也以日

為本故於一年中自有十二月也此問何故月輪見
圓缺耶答俗云雪山真草有十五葉自月初一日初
一葉開所以月輪漸漸增光乃至月十五日十五葉
皆開故月輪圓滿自月十六日一葉初萎故月輪漸
漸缺也乃至月三十日十五葉皆萎故月輪無光云
若依小乘俱舍頌云近日時影覆故見月輪致此言
火珠近時水珠失自光但火珠外耀故對日輪方而
有微光若漸遠日輪漸漸水光顯乃至十五日日行
西州月來東州須彌成隔火珠不覆影故水珠自體
圓滿白淨自十六日漸漸日近故漸漸水光缺乃至

三十日水火在同處故冰珠無光云若依大乘劫事於月宮中有三十人天子十五人白衣十五人黑衣自白月初一日白衣天子一人入月宮黑衣天子一人出故月輪漸漸增光乃至十五日十五人白衣皆入無一人黑衣故月輪圓明又自黑月初一日黑衣天子一人入月宮白衣天子一人出故月輪漸漸減光乃至三十日十五人黑衣皆入無一人白衣故月輪無光此則非月宮圓缺依光增減見成圓缺云若依瑜伽論意月輪頗脹迦寶水珠半白半黑故月輪稍缺自黑輪傍白輪少見乃至十五夜月輪稍夷白

輪具足從十六夜自白輪傍黑輪少見乃至三十夜月輪稍夷黑輪具足圓缺依於輪之缺夷明昧隨於月之向背亦非是月宮之圓缺即依彼輪圓之表裏光有增減見成黑白初十五日名爲白月後十五日名爲黑月亦此意耳言忉利者是第二天也此云三十三天住迷廬山頂於四方有八天住於中有一寶城名曰善見城亦名喜見故云三十三天縱廣一萬由旬天帝釋所住也大論云昔有婆羅門名摩伽姓憍尸迦有福德大智惠與知友三十三人共修福德命終皆生須彌山頂第二天上三十二人爲輔臣摩伽婆

羅門爲天主，即帝釋也。亦名釋提桓因，又名須彌山王。上道曰玉皇，儒曰昊天。又大毗婆娑論云：或名鑠羯羅，或名補爛達羅，或名莫伽梵，或名婆颯縛，或名僑尸迦，或名舍芝夫，或名印達羅，或名千眼，或名三十三天尊。上乃有帝釋千名，之謂城內平如掌，軟如堯羅綿，以七寶莊嚴。城有千門，外有四苑，一衆車苑，二鹿集苑，三雜林苑，四歡喜苑。彼城東北有毗摩質多羅樹，此云圓成樹，縱廣百由旬，其華芬馥，逆風五十由旬，順風百由旬。城北面有鐵樹，西南有善法堂。云此天身量半俱盧舍半，俱盧舍當二百五十弓已。

上二天行，娑不異人間。云夜摩者是第三天，具云須夜摩。亦云炎摩，天大經。但云炎天，此云善時。以天光明無晝夜，別故得此名。亦云時分天，彼天無日月星辰，但以花開合鳥鳴，不知晝夜時分。故云時分天。初利天上去八万由旬，有此天身量當三百七十五弓。行娑纒抱成娑，云娑率者。第四天亦云娑率婆天，亦云兜支多天。此云樂知足。夜摩天上去十六万由旬，有此天身量當一俱盧舍全。又此天纒執手成娑，此天有四十九院，其中有一壇場，名曰念佛三昧院。即以大勢至菩薩爲其本尊，彌勒菩薩於此日日三時。

修菩提行。此是堯支多天秘所也。云化樂者是第五天。亦云樂變化天。堯卒天上去三十二万由旬。有此天。身量一俱盧舍余。當六百二十五弓也。纔笑成媼。云自在天者具云他化自在天。是第六天。化樂天上去六十四万由旬。有此天。身量一俱盧舍半也。纔視成媼。云俱舍頌云欲天俱盧舍四分一一增比一一壽量如前地獄中說。頌云人間五十年。下天一晝夜。棄斯壽五百上五倍倍增。比又云六受欲交抱執手笑視媼。比論云於中初二依地居天。形交成媼。與入無別然風氣泄熱惱便除。非如人間有餘不淨夜摩

天衆纔抱成媼。都支多天。但由執手樂變化天。唯相向笑。他化自在天相視成媼。比又此六天初生之時。童男童女欬然化生。第一天如人間五歲。乃至第六天。如人間十歲。俱舍頌云初如五至十。色圓滿。有衣。比論云且六發諸天。初生如次五六七八九十歲。人生已。身形速得成也。色界天衆於初生時。身量周圍具妙衣服。又一切天衆皆作聖言。謂彼言詞。同中即度。比以上色界初生。如是以此文可知。如是天上有十勝事。一飛行自在。二來自在。三去自在。四無身。五無骨。六無便痢。七無疲倦。八天女不產。九眼不瞬。十隨意受快樂也。雖然

終遇五衰，悲一衣被染塵埃，二華鬢萎，三左右腋汗出，四臭氣入身，五不樂本居床也。當現此相時，決定歸死，寂可厭，寂可厭。初二地居者，四王忉利，二天居天也。後四空者，夜摩天已上，四天空居天也。齋此名為等者，是結文也。言初明地居天，後明空居天上。來雖有二居不同，廣釋六欲天竟。

頌曰：梵眾梵輔，大梵天。如是三天名，初禪。有部大梵攝梵輔，依地同在一處故。

義曰：自下四頌釋色界天。今此一頌即釋初禪於中。初之一句是正釋也。梵天天字應直三天次之一句。

是結文也。三天三字或應作二十六天，故後之二句舉部師義無標目文，但是文略。梵眾者他化天上而去一倍百二十八身量，半由旬壽命半劫二十。梵輔者去梵眾天一倍二百五十身量，一由旬壽命一劫四十。大梵天者於梵輔天中央有一臺閣，即是梵王所居之處也。身量一由旬，半壽命一劫半六十。有部大梵等者，此之一天。薩婆多師而不別立，故云色界十六天。處所同故。經部師等別立之，故云色界十七天。身量壽命與梵輔異，故此大梵天亦云中間禪言。初禪有尋有伺，二禪無尋無伺，然大梵天無尋有伺。

故云中間禪是純九夫所居也已上三天初禪畢

頌曰 小光無量極光天 如是三天第二禪

小淨無量遍淨天 如是三天第三禪

義曰此之一頌並是釋第二第三靜慮於中初之一

句正釋二禪光天天字直上三天次之一句是結文

也次之一句正釋三禪淨天天字直上三天後之一

句是結文也並無標目亦是頌略小光天者去前梵

輔一倍五百十二萬由旬身量二由旬壽命二大劫增減為

二大劫也小光已上諸天指大劫為二劫言大劫者

八十增減已下三天指大劫半名為一劫劫半者四

十增減無量光天者小光一倍四萬由旬身量四由

旬壽命四大劫三百二十增減名四大劫極光天者亦云光音天

去無量光一倍二千四百十萬由旬身量八由旬壽命八大劫

倍四萬九千九百六十增減名八大劫已上三天二禪畢小淨天者去極光一

倍六萬由旬身量十六由旬壽命十六大劫百八十二增減無量淨天者去小淨一倍

八千一百九十萬由旬身量三十由旬壽命三十二大劫六千五百增減遍淨天者去無

量淨天一倍八萬六千三百八十增減身量六十四由旬壽命

六十四大劫五十一萬一千一百二十增減已上三天三禪畢

頌曰

無雲福生及廣果 善見及色究竟天

無煩無熱并善現 如是八天第四禪

義曰自下二頌釋第四禪於中此之一頌是正釋也
次之一頌舉部師義今即初也於中初之三句是其
釋也究竟天天字直上八天後之一句是結文也八
天八字或應做九十八天故無標目文但是頌略無
雲天者亦名小廣天去遍淨一倍三萬二千七百身
量百二十五由旬壽命百二十五大劫增一萬福生天
者亦名無量廣天去無雲天一倍六萬五千五百身
量二百五十由旬壽命二百五十大劫增二萬廣果天
者去福生一倍十三萬一千七百身量五百由旬壽命
五百大劫增四萬於此天中有小高處名無想天無想

有情之所居也果報佳處以無別故有部經部俱不
別立然上座部師以純九夫之所居處例大梵天而
別立之故成色界十八天也上來諸天九聖雜居但
除大梵無想二天純凡所居故云無煩天者去廣果
一倍二十六萬二千一百一十身量一千由旬壽命一千大
劫增八萬無熱天者去無煩一倍五十二萬四千二百身
量二千由旬壽命二千大劫增六萬善現天者去無
熱一倍一百四萬八千五百身量四千由旬壽命四千
大劫增三十二萬善見天者去善現一倍二百九十五萬七千
身量八千由旬壽命八千大劫增六十四萬色究竟天

若去善見一倍四百十九萬四千身量一万六千由旬壽命一万六千大劫八萬增減如是五天名五那舍天亦名五淨居天唯是第三不還果聖人之所居故已上八天名第四禪若開無想應名九天

頌曰 廣果無想小高處 上座部師別開之 是故色界有經上 如次有十六七八

義曰此之一頌舉部師義於中初之二句釋上座部次之二句揔辨三師之異義也無標目文亦是言略廣果無想等者上座部師從廣果天別開無想天故第四禪成於九天是故色界有經上如次等者薩婆

多部立十六天以大梵天攝梵輔故初禪二天二禪三禪各有三天并初成八第四禪中有八天故成十六天經量部師立十七天梵輔大梵別開立之余如有部故成十七若上座部師從廣果天開無想天余如經部故成十八天也故言如次有十六七八部師異義即當惣結故無結文若具足言應云已上四禪卑於此下應言初釋初禪次釋二禪次釋三禪後辨四禪上來雖有四禪不同廣尺色界天畢

頌曰 空識無邊無所有 非非想四無色天 如是須彌千百億 名為一大三千界

義曰此之一頌上之二句釋無色天下之二句是揔
結也於初文中上之一句及下之句上之三字是正
釋也空識無邊無邊之言可直空識下之四字是結
文也無標目者是略文也空無邊處天者壽二万劫
識無邊處天者壽四万劫無所有處天者壽六万劫
非想非非想處入者亦云有頂天三有最頂故壽八
万劫如此四天是無色界四空處也問此四空處天
去色界幾耶答凡言三界次第連欲色無色是一往
義也夫實於無色界別無方處無色形故但是生有
四種不同故且分四天即還可在欲色二界所謂若

死欲界生無色界者即於欲界中感此四天蘊若從
色界沒生無色界者亦於色界中感無色界四蘊也
四蘊者受想行識此界天人於五蘊中無其色蘊故
云無色界也故俱舍云欲界衆生具有三事故名欲
界一者有睡眠故二者有飲食故三者有媾欲故色
界天人有淨妙色身相端嚴故無色界天人無有形
色唯有心故此問既有四處不同何云無形色耶答
設無色形若有識蘊何無四處不同云或可若依大
乘意望欲色二界眼根所見且云無色非無有彼果
果報前色蘊例如鬼雖見人人不見鬼鬼雖見風人

不見風人雖見水魚不見水各隨業報有見差別故
古師釋云色微劣故故名無色已上無色界四
空處天畢俱舍頌云色天踰繕那初四增半半此上
增倍倍唯無雲滅三比又云色無晝夜殊劫數等身
量無色初二万後後二二增小光上下天大全半為
劫比於此下應云初尺欲六天次舉色十七天後辨
無色四天上來雖有三種不同廣釋成天道竟問如
是六道中大有無如何答除北洲余皆有中天故頌
云諸處有中天除北俱盧洲上問六道業曰如何答
惡趣如前人中五戒欲天十善色無色天共禪定也

云如是須彌千百億等者此之二句是狀穢義摠結
文也千百億者三千大千界中有千百億須彌也具
如前云如是三界六道善惡苦樂昇沉人天雖有不
同有為生涯悉歸磨滅故應狀離法華云三界無安
猶如火宅衆苦充滿甚可怖畏上大經云愛欲榮花
不可常保皆當別離無可樂者云大師尺云人天之
樂猶如電光須臾即捨還入三惡長時受苦上上來
三界六道雖殊廣尺成狀穢義竟

欣淨義

頌曰 欣求淨土有十樂

來迎花開及神通

妙境無退引接緣

俱會見佛及供佛

義曰自下，一頌半，尺欣淨義。今即初也。於中初之四字是總標也。次之三字是別標也。次之三句下並是尺也。欣求淨土者，往生要集十大門中第二段也。彼文云：極樂依正功德無量百劫千劫說不能盡。譬分喻分亦非所知。然群疑論明三十種益。安國抄標二十四樂。既知稱揚只在人心。今舉十樂而讚淨土。猶如一毛之滂大海。比所言十樂來迎者，第一聖眾來迎樂也。其相如三輩九品。又勸心往生論云：夫現世名聞不足為奇。纔肥愚夫耳。亦飭稚童眼。彼獄率振

杖炎王。責罪鐵札遺名銅柱。留翫賢聖冥眾之所見。豈非大耻辱耶。然彌陀自來迎觀音承掌登十號覺位。成三界特尊。十界群生之所聞。豈非大名聞哉。此空華開者，第二蓮華初開樂也。行者生彼國已，蓮華初開時，歡喜倍前百千。猶如盲者始得明眼。亦如邊鄙忽入王宮。龍樹云：若人種善根，疑即華不開。信心清淨者，華開即見佛。此上神通者，第三身相神通樂也。身相者，三十二相也。神通者，六神通也。龍樹云：人天身相同，猶如金山頂。諸勝所歸處，是故頭面禮。其有至彼國者，具天眼耳通十方。並無異誓首聖中尊。

其國諸衆生神變及身通亦具宿命智是故歸命禮
已上妙境者第四五妙境界樂也依正二報見聞覺
知隨意適心也天親云觀彼世界相勝過三界道究竟如虛空廣大無邊際**已上**無退者第五快樂無退
樂也受樂無窮人天交接兩得相見慈悲薰心互如
一子共經行於琉璃地上同遊戲於梅檀林間云龍
樹云若人生彼國終不墮惡趣及與阿脩羅我今歸
命禮**已上**引接緣者第六引接結緣樂也人之在**世**
所求不如意樹欲靜而風不停子欲養而親不待忠
雖眷肝瞻力不能水菽君臣師弟妻子朋友一切恩

所亦復如是若生極樂智惠高明神通洞達世世生
生恩所知識隨心引接云普賢云願我臨欲命終時
盡除一切諸障尋而見彼佛阿彌陀即得往生安樂
國我既往生彼國已現前成就此大願一切圓滿盡
無余利樂一切衆生界已上無緣尚亦况結緣乎俱
會者第七聖衆俱會樂也小經云衆生生者皆是阿
鞞跋致其中多有一生補處其數甚多至乃得與如是
諸上善人俱會一處**已上**見佛者第八見佛聞法樂也
大經云應時無量尊動容發言笑至乃志求嚴淨土受
決當作佛**已上**又云諸佛告菩薩令觀安養佛聞法樂

受行疾得清淨處。上供佛者第九隨心供佛樂也。木
經云往詣十方無量世界恭敬供養諸佛世尊。上亦
經云彼國衆生常以清且各以衣被盛衆妙華供養
他方十萬億佛即以食時還到本國飲食經行。上

頌曰

第十增進佛道樂 如是狀穢欣淨心
復有廣大菩提心 齋此淨土惣安心

義曰此之一頌初之一句釋第十樂次之一句惣結
狀欣第三句是正釋菩提心義後之一句即是惣結
惣安心也第十增進佛道樂者往生要集云今此娑
婆世界修道得果甚難何者受苦者常憂受樂者常

著云苦云樂遠離解脫若昇若沉無非輪迴雖有發
心而修行者亦難成就煩惱內催惡緣外牽或發二
乘心或還二惡道譬如水中之月隨波易動陳前之
軍臨刃則還魚子難長菴菓少熟如彼身子等六十
劫退者是也唯釋迦如來於無量劫難行苦行積功
累德求菩薩道未曾止息觀三千大千世界乃至無
有如一芥子許非是菩薩捨身命處爲衆生故然後得
成於菩提道其餘衆生非已智分象子力微身歿刀
箭故龍樹菩薩云譬如四十里水如有人以一升熱
湯投之當時似水滅經夜至明乃高於余者凡夫在

此發心救苦亦復如是以貪瞋境順違多故自起煩惱返墮惡道如上彼極樂國土衆生有多回緣故畢竟不退增進佛道一佛悲願力常攝持故二佛光常照增菩提心故三水鳥樹林風鈴等聲常令生念佛念法念僧之心故四純諸菩薩以為善友外無惡緣內伏重感故五壽命求劫共佛齊等修習佛道無有生死間隔故華嚴偈云若有衆生一見佛必使淨除諸業障一見尚爾何況常見由此因緣彼上衆生於所有万物無我所心去來進心情無所係於諸衆生得大慈心自然增進悟無生忍究竟必至一生補處

乃至速證無上菩提為衆生故示現八相隨緣在於嚴淨國土轉妙法輪度諸衆生令諸衆生欣求其國如我今日志願極樂亦往十方引接衆生如彌陀佛大悲本願如是利益不亦樂乎一世勤修是須臾間何不棄衆事求淨土哉願諸行者努力匪懈龍樹偈云彼尊無量方便境無有諸趣惡知識往生不退至菩提故我頂禮彌陀尊我說彼尊功德事衆善無邊如海水所獲善根清淨者迴施衆生生彼國比願共諸衆生往生安樂國於此下應云上來雖有十樂不同廣釋欣淨義畢如是猷穢欣淨心者此之一句是

摠結也言初明狀穢義後釋欣淨義上來雖有二義
不同廣釋狀欣心竟

菩提心義

復有廣大菩提心者此之一句正釋菩提心義菩提
心名言如前已辨所謂菩提薩埵即是道心義也又
大師釋云九言菩提者即是佛果之名亦是正報上
又云言菩提者即是佛果之名又言心者即是眾生
能求之心故云發菩提心也此其義如四弘誓願文
云又垂集云若欲發心作佛者此心廣大周遍法界
此心長遠盡未來際此心普備離一乘障若能一發

要事

一緣事四弘
是即生緣
慈或後代
慈二緣理
之元緣
同三指發
具別如行
妙云緣
事四弘生
生為先
不生有佛性
在
緣理四弘
理所為生
生
觀引寶察經云比立不修比立法大千無唾處况受人供若在四向僧數修七科僧業得四果僧利是人

能受供若發大乘心求一切智不墮數不修業不得
利能發受供養衣敷大地食如須彌亦能畢報施主
之恩當知小乘至極不及大乘之初心也上大師釋
云衆生放心趣大不可涉淺發小因自非廣發弘心
何能得與菩提相會唯願我身身同虛空心齋法界
盡衆生性我以身業恭敬供養禮拜迎送去來運度
令盡又我以口業讚歎說法皆受我化言下得道者
令盡又我以意業入定觀察分身法界應機而度無
一不盡我發此願運運增長猶如虛空無處不通行
流無盡徹窮後際身無疲倦心無厭足上又云唯發

一念厭苦樂生諸佛境界即滿菩薩大悲願行還入
生死普度衆生故名發菩提心也上大論云新發意
菩薩機解軟弱雖言發心多願生淨土親近諸佛增
長法身十方濟運普利衆生上問聖道淨土發菩提
心云何分別答聖道菩提心願行俱在穢土淨土菩
提心其願在此其行期彼以之爲別上問菩提心者
即是行也故三福中而攝行福然今何云安心答於
菩提心者有願行二今約願方故云摠安心上但摠
別名言其義且千或有以三心而爲摠安心以菩提
心而爲別安心之意云上已上菩提心義畢齊此淨土

摠安心者此是結文言初尺狀放心後尺菩提心上
來雖有多義不同廣明摠安心竟

釋淨土二藏義卷第十三

釋淨土二藏義卷第十四 盡雜行義 一八戒

沙門了譽述

三心義

一心即三名為橫

三心即一名為豎

至誠真實治虛假

自利利他俱真實

義曰自下三頌釋別安心於中初之一頌釋至誠心
次之一頌釋深信心後之一頌釋迴向心今此一頌
即其初也於中初之一句略釋橫三心次之一句略
釋豎三心亦是豎三心摠標也後之二句正尺至誠
心之相也無標目文但是頌略問摠者摠摠於別別
者別別於摠也若余者上摠安心至極之時名別安

心歟。答不。不惣安心者。未趣行門。已前通惣欣求之心也。今別安心者。正趣修行門時。橫豎共所發心也。故非如惣安心。不共行體。而發。故知別體也。彼惣安心者。只是欣求樂生心。而為三心。成下地也。例如律中。通沙彌。而非正沙彌。一心即三名為橫者。問橫三心。其相如何。答。上人口傳也。橫者。本無虛假疑心。不迴向。三障之者。入往生行門之時。於願往生。一心即具三心也。所謂願往生心。不飾至誠心也。願往生時。於自身於佛力。不疑深心也。運心行願。往生當體。迴向心也。是云一心即三心。雖是一心。三心差異。雖三

心曆曆。本願往生一心也。三心即一名為豎者。問豎三心。其相如何。答。是亦上人口傳也。豎者。衆生始入行門時。若有虛假心。即障往生。故佛說一者至誠心。時除虛假心。具至誠心。而未具後二心。又說二者深心。時除疑心。具深心。而未具第三心。又說三者迴向發願心。除不迴向心。具迴向心之時。正成三心。具足行者也。如是除三病之時。待一二三。說具三心。而正論心體。只是願往生。一心也。是云三心即一心也。一心無差。對治病時。三心前後。此橫三心。不次第。三心也。豎三心。次第。三心也。橫豎雖殊。心體是一也。先意

可思之問橫豎三心者教證如何答大經云至心信樂欲生我國此小經云一心不乱論云世尊我一心此是橫三心證也觀經云一者至誠心二者深心三者迴向發願心具三心者必生彼國此是豎三心證也此豎三心經說一十六字大師廣釋八打半二百餘行此則此宗出離生死大事故也至誠真實等者此之二句釋至誠心於中上之一句正釋至誠心下之一句尺二種真實問至誠心者何心品耶答大師尺云至者真誠者實此天台疏云至者專誠者實此是離虛假名聞內外真實心也故大師云不得外

現賢善精進之相內懷虛假此又云不簡內外明闇皆須真實故名至誠心此上自利利他等者大師釋云又真實有二種一者自利真實二者利他真實言自利真實者復有二種一者真實心中割捨自他諸惡及穢國等行住坐卧想同一切菩薩制捨諸惡我亦如是二者真實心中懃修自他九聖等善此利他真實者教化他之時內外真實教也於自利真實有十重狀欣有三業離合止惡修善委細如大師高判

頌曰 深心信樂治疑心 就人就行無疑慮

四重破人三重信

結歸本願正定業

義曰此之一頌釋深心相於中初之一句正釋深心次之一句標二種信次之四字釋就人立信次之三句釋就行立信後之一句重釋就行立信也深心信樂等者問深心者其相如何答大師釋云言深心者即是深信之心也記文上此即離疑心清淨信也問前後二心不置深名何局第二名深心耶答疑心易起信心難成謂別行人多破往生為之失信疑怯心起便從輪迴是大失也故別置深言誠其狐疑九前後二心不為破人所動亂者依信心功故不云深就人

就行等者於此深心有二種信謂機法也於機法信各有廣略合為四段信機略釋者大師釋云一者決定深信自身現是罪惡生死九夫曠劫已來常沒常流轉無有出離之緣記信法略釋者大師尺云二者決定深信彼阿彌陀佛四十八願攝受衆生無疑無慮乘彼願力定得往生記此信機廣尺名就人立信信法廣尺名就行立信問若余者指弱文今何不舉略尺答舉廣顯略或可第一信者先明機本性未論法益故第二信中始分就人就行記四重破人者就人立信中對四重破人成立信相也一異學異見對二地前

羅漢對三初地十地對四報佛化佛對也此之四重
是所對也行者能對也於中異學異見對自是易知
地前羅漢對大小雖殊共證生空理分段身今將弁
捨故爲一對初地十地對共斷無明同證法空故同
爲一對報佛化佛對勝劣雖異共佛果故合爲一對
此四重人若一若多乃至遍滿十方異口同音言一
切九夫不得往生而不生疑心是名就人立信也三
重信者是名就行立信此有三重信正雜二行共信
有往生益重是一捨雜行入正行正行信有親近德二
也助正分別助業親近行而猶非本願信定正定業

佛本願行也重也故知雜行一立信所謂往生信而
已也助業二立信所謂往生信上加親近德也正業
三立信所謂上二信上添本願信也是云三重信相
也結歸本願等者第三重也

頌曰 迴向發願杖直差 往相還相大悲首
齊此橫豎三心相 是則名爲別安心

義曰此之一頌上之二句釋迴向心下之二句結別
安心於初之中初之一句正釋迴向發願之別次之
一句即釋往還二迴向義迴向發願等者杖修行體
迴願往生是名迴向雖無運行直願往生是云發願

淨影觀經疏云直余趣求說之為願拔善趣求說為
迴向已問迴向者是何義耶答玄忠釋云九釋迴向
名義謂以已所集一切功德施與一切眾生共向佛
道已文上大師釋云迴所修業向所求處已文上淨影疏
云迴因向果已意亦全同往相還相等者問往相迴
向是何義耶答以已功德迴施自他往生淨土問還
相迴向是何義耶答迴向生彼還生死境利益眾生
此兩重迴向共為大悲首故云大悲首又此二迴向
名目在玄忠釋義分亦在大師釋玄忠釋云往相者
以已功德迴施一切苦惱眾生作願生意還相者生

彼國已得奢摩他毗婆舍那方便力成就迴入生死
稠林教化一切眾生共向佛道若往若還皆為拔眾
生度生死海是故言迴向為首得成就大悲心故已
准此釋意往相迴向之時迴行人能施也向眾生所
向也還相之時迴菩薩迴入也向眾生共佛道也云
大師釋云過去及以今生身口意業所修世出世善
根及隨喜他一切九聖身口意業所修世出世善根
以此自他所修善根悉皆真實深信心中迴向願生
彼國相義又言迴向者生彼國已還起大悲迴入生
死教化眾生亦名迴向也相義問隨喜善根其相如

何答因果經云若有貧窮人無財可布施見他修施時初生隨喜心隨喜之福報與施等無異已止觀第七云隨喜者名為慶彼到如買賣香傍觀三人同薰能化受化及隨喜者三善均等在上買賣香譬問世間少善根應住果報何迴向淨土耶答十福尺云行雖劣弱以後願強資前戒品轉增殊勝與佛願合壽命遐長阿僧祇劫已問迴過去善者為局末酬為通已酬耶答可通大乘實說善從真如起其善何不歸理故法華讚云近則人天獲報富樂長劫隨心遠則淨土無生刻果則涅槃之常樂已供養舍利感報如

此何善不然法華文句七云權法各有所趣戒善等近趣人天若作緣義低頭舉手遠趣佛果已問若尔者何故法華記云應知曾酬者其因已謝未酬者毫善不亡已如何答是指酬近果邊非無至遠果故上文云過去微善願智所制咸趣善提火燄向空理趣咸滅水流趣海法爾無停已故知智火之烟終登第一義天法水之流咸歸薩波若海既爾宿善如恒沙往生果何空問依他迴向直出生死耶答或可成薰發之緣云或可直出生死云問今此三心具一具二亦得往生耶答不爾經云具三心者必生彼國已尺

云若少一心即不得生比。但大僧正存異義云。問具三心者。可有_レ不生類耶。答不爾。大師釋云。三心既具。無行不成。願行既成。若不生者。無有是處。比問三心。菩提心為同。為異。答大異。少同。大異者。菩提心先。他將期佛果。三心先自正期往生。少同者。俱大乘心。同樂淨土。故云。齊此橫豎三心等者。已下二句。別安心。結文也。言初釋橫三心。後釋豎三心。上來橫豎雖殊。廣釋成別安心。畢於此下。應有安心門。惣結文。而今無之。但是文略。若存備義。應言初釋惣安心。後釋別安心上。來惣別雖殊。而廣釋成安心門竟。

雜行三福義一

頌曰 雜行三福世福四

孝養奉事世出世

慈心不殺十善業

二二敬上慈下行

義曰。自下三十六頌。並釋起行門。於中初之十八頌。即釋雜行次之十八頌。即釋正行標結。並無只是文略也。於初十八頌中。初之一頌。即尺世福次之十頌。即釋戒福次之三頌。即尺行福後之四頌。釋十三失。今即初之初也。於中初之二字。是惣標也。若准餘章。於是惣標上。更可有起行有二一雜行等之句。文無略也。或可三福全是行門。故略起行。惣標。大師釋云。

當修三福者，惣標行門。比次之二字，三福別標也。次之三字，亦是世福別標也。次之二句，正釋世福四句後之一句。釋敬上慈下，謂孝養奉事，二敬上行，也不殺十善，二慈下行也。故云二二於二二上，有如次意。云雜行三福等者，言於起行亦有其二。一者雜行二者，正行雜行有三福世戒行十一句是也。正行亦二助正，二業等是也。今即初雜行也。問何故名起行耶？答起心立行，故云起行。問何故云雜行耶？答雜者通義也。選釋云：通於人天及以三乘亦通於十方淨土。故云雜也。比三福者，問何故三福通名福耶？答福者

是善且依小乘唯局散善，俱舍頌云：福非福不動，欲善業名福不善名非福。上界善不動，約自地處所業果無動故。比同論第十五云：欲界善業說名為福，招可愛果，益有情故。諸不善業說名非福，招非愛果，損有情故。上二界善說名不動，比又於六度中辨三分時，第一名福分，中間四云道分，第六名智分，或亦分二業則善五通名福業，第六別名智業。此時定善亦是福業。但今之三福，文言唯局散善故。當三業中福業也。大師釋云：散善顯行緣，比上人云散善十一人。比道論之則雜行非但散業而已。有觀察雜行故云。

世福四等者大帥釋云第一福即是世俗善根曾來未聞佛法但自行孝養仁義禮智信故名世俗善也此問何故名世福耶答世謂世俗佛法外儒道兩宗善故名世善也是世法佛法相對名目也孝養奉事世出世者孝養奉事各有世間出世也世間孝養者自天子以來至士庶人以孝一字而為百行本故知自有天地人民以來孝道著矣人君之曰善政人臣之曰忠勤人子之曰孝行夫實一道也譬如河流隨處名異河水無別故古人云惣之而言則曰之道分之而名則曰之孝悌忠信仁義禮典此於其中孝行

事親事兄事君不限不遠不遺不怠也

有二一顏色孝二水菽孝事死如事生七五之廟月四之祭依位隨人其義雖異三日哭三年喪殊須可嗚故孝經云身體髮膚受之父母弗敢毀傷孝之始也立身行道揚名於後世以顯父母孝之終也此又云生則事之以愛敬死則事之以哀戚此史記云家貧親老不擇官而任負重涉遠不擇處而息此論語云父在觀其志父沒觀其行三年無改於父之道可謂孝矣此大帥釋云若無父者能生之因即闕若無母者所生之緣即乖若二人俱無即失託生之地要須父母緣具方有受身之處既欲受身以自業識為

內因以父母精血為外緣因緣和合故有此身以斯
義故父母恩重上問如今文人子孝行而已可往生
耶答文雖局人子孝可通忠政等舉一顯餘故中品
云行世仁慈上讚云中品下生九夫等孝養父母行
人信已又餘悉在奉事師長中以彼可知故也云出
世孝養者父母孝養行善非但儒道釋門亦有此之
勸勵故華嚴大乘說菩薩大戒以孝為宗故初標云
余特釋迦牟尼佛初坐菩提樹下成無上正覺初結
菩薩波羅提木又孝順父母師僧三寶孝順至道之
法上涅槃經云奇哉父母生育我等將護我身以此

義故當須報恩隨順供養已又云以佛法僧三事常
住啟悟父母乃至七世甘令奉持乃至自學教人即
名護法者已增一云孝順供養父母功德與一生補
處功德一等已五百問論云父母盲病無人供給得
乞食與半自能紡績與衣食犯罪已問內外孝養同
異如何答外以父為重續其姓族故內以母為深念
其苦勞故云又孟蘭盆跪立同異先異者生前侍養
異沒後追思異也侍養異者儒宗則慎護髮腐揚名
後代故樂春不出其云禮記云樂正子春下堂而傷
其故答曰吾聞諸曾子曾子聞諸夫子曰天之所生
地之所養唯人為大父母全而生之子全而歸之可

謂孝矣不虧其躬不辱其身可謂全矣君子曾子開
真步之間而不敢忘孝也是以有憂色已上曾子開
袞能云論語六曾子有疾召門弟子曰啓予足啓予
手啓予腹戰戰兢兢如臨深淵如復薄冰而今而後
夫知知上釋教則稅髮壞衣法資現世故優施通信淨
藏迴邪是謂為善不同同歸于孝沒後異者有其三
一居喪異儒則安墓留形釋則追齊薦識二齋忌異
儒則內齊外定想其聲容釋則設供誦經資其業報
三終身異儒則四時殺命春夏秋冬釋則三節放生
施戒益會次同者存沒同罪福同也在沒同者此有
五句三句存同二句沒同一居則致其敬儒則別於
犬馬釋則舉身七多二養則致其樂儒則怡聲下氣
七多有三百三十一天也一時乎九也
而禮文亦有過下氣怡聲也

溫涼定省等也故有扇床溫席之流釋則節量信毀
分減衣鉢等也故有割肉充飢之類三病則致其憂
儒中如文帝先嘗湯藥武王不脫冠帶釋中如太子
以肉為藥高僧以身而擔四喪則致其哀儒有武丁
不言子畢泣血釋有目連大叫調御與棺五祭則致
其嚴儒有薦笱釋有餉飯之類也罪福同者儒則條
越五刑犯當五搯而恩赦不該釋則名標七逆戒黜
七遮而阿鼻定入此是罪同也福同者儒則旌於門
閭上天之報尺則鑿於戒德淨土之因云奉事者奉
事師長也問師與長有何差別若依大師釋師即

長故持業尺也又靈芝疏云父母生育恩師長教道
息也但通途云親承名師同伴之中勝者及以家兄
名長故論註云尊者君父師也長者有德之人及兄
黨也付之亦有二所謂一世間師長二出世師長
也世間師長者教五常六藝等師也出世師者教二
藏二教等師也世間師者奉猶如伯傑出世師者敬
猶如世尊然則轉輪聖王之古尚以身而為床座無
若光地之今正於頂戴本師或投身於半偈或割肝
於一句况底下凡夫何不奉事師長乎若又以慈心
為人說法是真報恩者依之婆須續舌於僧伽念禪

而無碍師

斷命於多羅勝躅在昔慕古勵今故華嚴云假使頂
戴經塵劫身為床座遍三千若不傳法度眾生畢竟
無能報恩者也大經云聞法能不忘見敬得大慶則
我善親友是故當發意也大師釋云願我慈悲無際
限長時長劫報慈恩也又云自信教人信難中傳更
難大悲傳普化真成報佛恩也問奉事師長者但可
局世間師言世善者不遇佛法之善根故玄云不
遇佛法之人雖行孝養亦未有心怖求出離散云第
一福者即是世俗善根曾未聞佛法如何答世福
雖是舊醫之法已入佛法亦不廢之設入佛法而除

抄三十二卷
聖曰醫以不者
解曰曰醫者
五十善給也
其善曰二一
初曰醫者
其善曰二一
其善曰二一
其善曰二一

雖是舊醫之法已入佛法亦不廢之設入佛法而除

終去樂我淨談彼曰醫

此云外人言
佛之別也
此云外人言
佛之別也
此云外人言
佛之別也

戒行二福以外孝養等善應屬世善故大師釋云教
示禮節學識成德因行無虧乃至成佛此猶師之善
友力也此之大恩最須敬重比但餘處釋者且從本
云不遇佛法也慈心不殺修十善業者選擇集云就
此有二義一者初慈心不殺者是四無量心中初慈
無量也即舉初一攝後三也縱雖無餘行以四無量
心為往生業也次修十善業者一不殺生二不偷盜
三不邪淫四不妄語五不綺語六不惡口七不兩舌
八不貪九不瞋十不邪見也二者合慈心不殺修十
善業二句而為一句謂初慈心不殺者是四無量

之中慈無量是指十善之初不殺故知正是十善之
一句也縱雖無餘行以十善業為往生業也云大僧
正具存二義彼九品往生義云不害物命名不殺即
是十善中第一戒善也至乃又釋慈心者是四無量心
舉初顯後故悲喜捨具足維摩經又說四無量心是
菩薩淨土菩薩成佛時成就慈悲喜捨眾生來生其
國上上人之釋且依彼釋若一家意未必二義但是
合義歟即釋云言慈心不殺者此明一切眾生皆以
命為本若見惡緣怖走藏避者但為護命也經云一
切諸眾生無不愛壽命勿殺勿行杖怒已可為喻即

為證也言修十善業者此明十惡之中殺業最惡故引之在初十善之中長命最善故以之相對也已下九惡九善者至下九品中次應廣述此又道闍師偏釋四無量心彼經疏云慈心不殺者緣一切衆生欲與其樂故名為慈四無量中慈無量也此心廣大得無量福能生淨土也此大僧正二釋依此兩師歎於中四無量心義如上菩薩義問四無量心即是定善今此三福悉是散善何攝彼耶答准俱舍論四無量心依地異說不同論二十九云第三但依初二靜慮喜受攝故餘定地無所餘三種通依六地謂四靜慮

未至中間或有欲令唯依五地謂除未至是容顏德已離欲者方能起故或有欲令此四無量隨其所應通依十地謂欲四根本近分中間此意欲令定不定地根本加行皆四無量攝故此第三義許通欲故無過失耳問四無量心是佛法也應攝戒行二福之中何舉世福答此義難知或可慈心不殺實非無量若四無量應攝戒行何屬世福一家大師合說十善義趣最好世戒行三從淺至深不可亂故四無量釋恐是未盡但上人引用不簡盡未以有釋故且戴其義大師無判上人何執慈心之言且有應通無量心

在釋之
邪之
言

義故舉多釋歟。或可四無量心不能令他實得樂
等善阿世耶其勝解想相應起願。但是小菩薩等初
發行之其行淺故不攝行福其體非制不可攝於大
小戒福故且從淺攝世福中歟。若攝世福義在十善
一家釋義闇師辨體開合無過俱成一意御廟兩釋
吉水二義共依此意。云或可慈心不殺體實十善是
世福故。然仁慈義通慈無量例。如孝養父母奉事師
長通世出世其中出世奉事師長全是佛法親近知
識若義攝體慈心不殺即十善業若體出義慈心不
殺即四無量大師尺體闇師辨義開合無過俱成一

意御廟吉水體義俱存亦是此意。云此十善業轉輪
聖王之所說而劫初有之故名世福。二二敬上慈下
行者上二者指孝養奉事是名敬上行亦云敬田故
大師尺云然父母及師長者名為敬上行也。比下二
者指慈心不殺修十善業是名慈下行亦云悲田故
大師尺云此明世善又名慈下行也。比又於慈心不
殺有止行二善名所謂或名止善或名行善亦云持
善。大師釋云即有止行二善自不殺故名止善。教他
不殺故名行善。自他初斷名止善畢竟永除名行善。
雖有止持二善結成慈下行也。上比

頌曰 戒福有三三歸戒

翻邪受戒大小乘

具足衆戒有大小

小戒八處別解脫

義曰自下十頌即釋戒福於中初之六頌釋小乘戒次之四頌釋大乘戒今即初之初也於中初之二字是惣標也次之二字是略釋也次之三字是別標也次之一句正釋三歸次之一句亦是具足衆戒別標言衆戒之言義兼大小第四句下正尺此之一句亦是別標也戒福有三者三歸衆戒威儀指此三句云有三也大師尺云世善輕微感報不具戒德巍巍能感菩提之果此又云第二福者此名戒善就此戒中

即有人天聲聞菩薩等戒其中或有具受不具受或有具持不具持但能迴向盡得往生此問何故名戒耶答梵云波羅提木又亦云尸羅此翻淨戒制戒三業淨得六根故云淨戒亦翻好善好行善道不令放逸故云好善於此戒福即有六種異名一尸羅能平熱惱也二妙行智者稱揚故也三業所作自防身語四律儀防身語五別解脫受戒各別捨種種惡六業道受戒前思名為業念戒時名為道三歸戒等者此有二一翻邪三歸者外道之人初入佛法歸三寶也二受戒三歸者雖是歸三寶人欲受戒法之時亦受三歸也於此翻邪受戒各有大小乘人通

三種四種小局理體化相住持云法界次第一云三
歸之戒翻邪歸正以為入聖之根本三乘行者歸宗
進行此為初首也一歸依佛者經云歸依於佛者終
不更歸依其餘諸外道諸天神也又云諸歸依佛者
終不墮惡道云二歸依法者謂大聖所說若教若理
歸依修習也三歸依僧者謂歸心出家三乘正行之
律故經云永不復更歸依其餘諸外道論云念佛
如醫王念法如服藥念僧如瞻病人已上略抄問今言翻
邪受戒大小乘若余者所云三歸者通諸三歸耶答
不尔今局翻邪而通大小非受戒三歸也受戒三歸

具足眾戒一具故別不可舉故大師釋云眾生歸信
從淺至深先受三歸後教眾戒已靈芝云二中三句
上句即翻邪三歸凡夫無始繫屬於魔作法歸投希
求救護若但受歸有善無戒若受眾戒必兼三歸已
但今標翻邪受戒等因三歸言顯多類也問若尔者
何云三歸戒亦攝戒福耶答經文別說三歸受戒是
故今家靈芝並攝翻邪三歸但攝戒福中者翻邪三
歸雖非正戒而為受戒引引若不受翻邪無由受戒
故若剋體者非是戒善戒善發支翻邪三歸不發七
支故處中善也又下文言戒福者非今翻邪是受戒

三歸也。此乃能發所發各別，舉之故無過。云具足衆戒有大小者，大師釋云：言具足衆戒者，然戒有各種，或三歸戒，或五戒，八戒，十善戒，二百五十戒，五百戒，沙彌戒，或菩薩三聚戒，十無盡戒等，故名具足衆戒也。又一戒品中，亦有少分戒，多分戒，全分戒也。比小戒八處，別解脫者一優婆塞戒，二優婆夷戒，三六法戒，四近住戒，五沙彌戒，六沙彌尼戒，七比丘戒，八比丘尼戒也。

頌曰：近事男女具五戒，不殺生命不偷盜，不行邪媾不妄語，第五即是不飲酒。

義曰：此之一頌，釋五戒也。於中初之一句，是其標也。後之三句，是正釋也。無結文者，亦是文略。近事男女等者，梵云優婆塞，新云鄒波斯迦。此云近事男，梵云優婆夷，新云鄒波斯迦。此云近事女。問何故在家二衆云：近事男女，耶荅光記云：親近修事，諸善法，故謂彼身心，押背善法，故名鄒波斯迦。有餘師說：親近承事諸善士，故復有說云：親近承事，諸佛法，故上亦如次名清信士女。此之人者，受於五戒，不殺生命者，大師釋云：然殺業有各種，或有口殺，或有身殺，或有心殺，言口殺者，處分許可名爲口殺，言身殺者，動手手

等指授名爲身殺言心殺者思念方便計較等名爲
心殺若論殺業不簡四生皆能招罪障生淨土但於
一切生命起於慈心者即是施一切衆生壽命安樂
亦是最上勝妙戒也此所簡四生知一切生是人生
命不偷盜者新云不與取即是不取四錢已上之物
也不行邪淫者新云欲邪行此有四非一非境謂未
開少女月水懷妊持齋之女及淨戒尼并他妻等諸
不可犯境也二非道謂行娼男子等諸不可犯道也
三非處謂堂塔僧坊佛前經畔日月星光深山曠野
塚間道路等諸不可犯處也四非時謂六齋日十齋

日八五日等諸不可犯日時也不妄語者不大妄語
也第五即是不飲酒者不飲酒過多而狂亂也

頌曰 不得非時加上五 學法女受六法戒
近住八戒不上床 歌舞觀聽脂粉塗

義曰此之一頌釋六法戒并八戒齊於中初之二句
是六法戒後之二句是八戒也不得非時等者五戒
之上加不非時食名學法女六法戒也但爲十戒下
地先學六法故勝前近事戒亦不違沙彌戒中五法
也依之五戒中不行邪淫今持不染汚摩觸五戒之
中不與取者四錢已上今持不盜針錢前不殺人生

命今持不斷畜生命前不大妄語今受不小妄語前
不飲酒過多今持不飲酒此上加不過中食戒名六
法也學法女者梵云式叉摩尼此云學法女亦名正
學六法正學此六法故也近住八戒等者問何故名
近住耶答光記云梵云鄔婆沙唐言近住近住者婆
娑一百二十四云近阿羅漢以受此律儀隨學彼故
有說此近盡壽戒住故名近住有說此戒近時而住
故名近住比今經說日日如是授王八戒一家高判
同光記第三義歟釋云餘戒稍寬時節長遠其八戒
者如餘佛經十善經說在家人持出家戒此戒持心極

細極急何意然者但時節稍促唯限一日一夜作法
即捨比問四分成實及諸大乘等說八戒延促不定
何依唯限一日名近住戒耶如優婆離授於八戒為
獵者授於夜戒為媼女者授於晝戒短既有之長何
無之又有論云菩薩必生都率天其壽延促不定故
如八戒齋時節延促不定比余者如何答於八戒時
節大小乘中異說不同也十誦毗曇十善戒經等皆
云無延促唯一日夜今經亦云日日如是既云日日
知限一夜故大師依十善戒經說釋今經日日文故
靈芝云八開齋戒唯局一日一夜故遂日別受即多

宗所許若崔成論延促不拘上八戒者付之有八戒齋與八齋戒二義一家大師且依用八戒齋義八戒齋者八戒及齋食成九法也序分義云如戒文中具顯云佛子從今且至明且一日一夜如諸佛不殺生至乃不偷盜不行姦不妄語不飲酒不得脂粉塗身不得歌舞倡伎及往觀聽不得上高廣大床此上八是戒非齋不得過中食此一是齋非戒此是亦依於十善戒經彼說云八戒齋者是過去現在諸佛如來爲在家人制出家法一者不殺二者不盜三者不姦四者不妄語五者不飲酒六者不座高廣大床七者不

作唱伎樂故往觀聽八者不著香薰衣九者不過中食此成論智論亦同之於八戒齋中一二三四五通於道俗餘四與齋唯局出家故云爲在家制出家法若依八齋戒義齋入八數合塗飾香鬘與歌舞唱伎故是俱舍灌嬰等意也俱舍論云合莊嚴處止八然餘故云八齋戒此灌嬰一百二十四云離塗飾香鬘與離歌舞唱伎同於莊嚴處轉故合立一支此又俱舍十四六一殺生二不與取三非梵行四虛誑語五飲諸酒六塗飾香鬘歌舞觀聽七眠坐高廣大床座八食非時食此或又不上床與不塗飾香鬘合爲

一支雜心論十云若九支者不然何以故離高大床
塗身香華共立一支俱莊嚴處起故如老死立一有
支云云大師釋云又此戒佛說有八種勝法若人一
日一夜具持不犯所得功德超過人天二乘境界如
經廣說比十善戒經云此受齋功德不墮地獄不墮
餓鬼不墮畜生不墮阿修羅常生人中改見出家得
涅槃道若生天上常生梵天值佛請法得阿耨菩提
比問齋戒散善何生梵天答涅槃經云孝養父母報
在梵天比章安涅槃疏云數人明因散善之力發昔
修定故生上界論人散善直生上界已上數人者薩
婆多宗論人者

成實宗也世善既余戒福准知

釋淨土二藏義卷第十四

釋淨土二藏義卷第十五 盡失

沙門了譽述

雜行義二

頌曰 勤策男女十戒時

歌舞塗飾開為二

第十不受畜金銀

齊此通受齋食法

義曰此之一頌釋沙彌戒於中初之一句是其標也
次之二句正釋十戒第四一句是結文也勤策男女
等者梵云沙彌此云勤策男是出家小男也梵云沙
彌尼此云勤策女是出家小女也問何故云勤策耶
答勤自勤行策為大僧之所策勵策之勤故依主釋
也或可勤勤已善策策比丘戒行所謂小者事於大

金銀生像者
第九不但金銀
生像南也
言二生像
銀之生像
色似色似
也視金則生
生像

者令全戒行勤是自己策是他人勤及策故相違尺也言十戒者於八戒中塗飾香鬘歌舞觀聽開而為二成九故云歌舞塗飾開為二也加不受畜金銀等寶成十故云第十不受畜金銀是依俱舍論等即成八戒與十戒也或又八戒及齋即成九法更加不捉金銀生像即成十數故云第十不受畜金銀是依成實智論等即成八十一家釋義准此意也問何故一家必依成實論等答說八戒之名成實論及十善戒經全同今經故也問云何全同答若同俱舍婆娑雜心論等應云八齋戒若依十善戒經智論成論可言

八戒齋今經既云受持八戒齋中品故知此經同成

實等云問若爾者今何同俱舍等云歌舞塗飾開為

二耶答舉諸說故舉一家釋外况四分十誦等本律

多同俱舍等故且舉之云齋此通受齋食法者六法

女八近住十勤策皆受齋食故云通受云

頌曰 四重不定及僧殘 捨墮懺悔并修學

滅諍提捨惣合論 二百五十比丘戒

義曰此之一頌釋比丘戒於中初之二句是其正釋

後之一句是其結也無標目者但是頌略四重四不

定二僧殘十三捨墮三十懺悔九十修學百滅諍七

提捨四故成二百五十戒委可見戒本云問何故名
比丘耶答梵云比丘新云苾芻此是西國之草名也
此土無故翻譯亦無宗門千字文註云苾芻西國草
名含五義之名而不譯一體性柔軟喻出家能折伏
身語兼獲二引蔓旁布喻傳法度生延綿不絕三馨
香遠聞喻出家戒德芬馥為眾所聞四療疾病喻出
家能斷煩惱毒害五常不背日光喻出家人常見光
明所以比丘得以此草為喻而稱為苾芻種之後裔
也此若用義翻應號乞士又比丘二生有之一肉身
是初從父母生二戒身是後從戒檀生云比丘尼名

義以之應知

頌曰 倍此五百比丘尼

齋此處處解脫戒

若依戒本三百餘
不許懺重擊聞律

義曰此之一頌上之二句釋乞士女戒下之二句摠
結小戒女過倍男故云倍此五百但化教雖出五百
准律藏文只是三百四十八戒也謂波羅夷八種僧
殘十七尼薩耆三十單墮一百七十八提捨尼八眾
學百滅諍七故云若依戒本三百餘也八頌云夷罪
八種殘十七
尼薩耆罪有二十單墮一百七十八提捨尼八
眾學百若有七眾滅諍戒摠計三百四十八 處處
解脫者同別解脫不許懺重者小乘戒不許波羅夷

懺悔也。示已上小乘戒畢。

大乘菩薩三聚戒

攝律儀身如是作

頌曰 攝善法口如是說

饒益生意如是教

義曰自下三頌半尺大乘戒於中初之二頌尺三聚淨戒次之一頌尺十重六八後之二句結大小戒今即初之初也於中初之四字是摠標也次之三字是別標也後之三句並是正尺三聚淨戒大乘菩薩三聚戒等者問三聚淨戒者其躰如何答一攝律儀戒者止一切惡也三業門時即身業也三身門時是法身也若委分別之則是亦三業所持律儀也攝論云

律儀戒應知二戒建立義是二戒因故謂若防身語意者便能無倒修習一切清淨佛法又能成就一切有情令入三乘此文中律儀戒應知者五十八具等諸律儀戒皆攝此中也二攝善法戒者修一切善也三業門時即口業也三身門時是報身也若細分別者此亦有三業善行攝論云修習力無畏等又修供佛等善根此八万四千諸妙法曼皆攝此也二饒益有情戒者利一切眾生也三業門時即意業也三身門時是應身也若亦委細而分別時此亦有三業利益眾生專攝論云令入三乘捨生死苦諸涅槃樂此

愬一切利樂有情，事皆攝此戒中。此之二戒，各集万法故通。云聚又三聚中一戒，具三發善提心誓約佛道修行佛道一切佛法通名攝律儀戒發善提心修行善法開演善法一切佛法通名攝善法戒發善提心化諸衆生令入佛衆一切佛法通名饒益有情戒。若得一戒具三無關，設受三戒不改一法三而非三。一法恒直一而非一。三法宛然當知此戒圓融無異甚深秘法過現未佛常誦此戒自受法樂是故此戒名心地戒。但是非權於此戒中有二一傳授戒者昔蓮華臺上盧遮那佛為自眷屬自受法樂誦此心地

金剛寶戒。然我本師靈山淨土釋迦牟尼如來大和尚及妙海王并一千王子同聽受此戒。今復從釋迦如來阿逸多等二十余菩薩次第相承復次南岳慧思禪師為靈山聽衆而來生東夏誦出此戒。以此茶衣表滿法儀授天台智顛禪師章安智威乃至傳教慈覺長意乃至良忍叡空源空乃至定慧。已上二十二代傳衣傳戒滿法滿弟次第相承。二發得戒者依此相傳戒所發得戒也。云頌曰：此三如次法報應，自性所具理智悲，亦是一體佛法僧，一得已後永無失。
義曰：此之一頌重釋三聚義當結文於中上之三句

即釋其躰下之一句即釋其益此三如次等者正釋
三躰自性所具等者即顯其相亦是一體者即示其
用又每一句各有此體相用三云一得已後永無失
者本有色心故永無持犯也但得者且佛果已滿從
事而說也云

頌曰 十重禁戒四四重 不酤不談不自讚
不慳不嗔不謗法 四十八輕具如經

義曰此之一頌上之三句釋十重禁下之一句釋六
八輕於上三句中初之四字是其惣標次之三字及
次之二句是正尺也無結文者是頌言略於後之一

句中初之四字亦是惣標唯標無尺故云具如經經
者梵網十重禁戒者問何故云十重禁戒耶答梵云
波羅夷此翻重亦云無余於諸罪中此之十重故云
十重十即重故持業尺也此之十重佛所禁戒十重
即禁戒亦是持業尺重罪至極故云無餘四四重者
十重初四全彼四重故云四重非是大乘所尺四重
已下二句舉六重也十重所謂一不快意殺生二不
劫盜人物三不無慈行欲四不故心妄語五不酤酒
罪緣六不談他罪過七不自讚毀他八不慳生毀辱
九不瞋不受謝十不誹謗三寶也此十重亦云十無

盡戒心無盡故云問十善初不殺生業十戒初不殺
生命戒今十重初不快意殺生命戒同異如何若十
善十戒聊以無違但業與戒淺深有異所謂十善是
處中善而非戒行十戒即是戒善具足若用客戒亦
以無別又十善局彙十戒通細十戒十重大道大異
所謂小戒以自為先全誠殺生故若有殺即名破戒
大戒以他為先且禁殺生若以利益殺生名一殺多
生戒制快意二字意為先可知以爰踰伽論云意樂
善故生多功德比自余九重雀之分別四十八輕具
如經等者問何故此戒名輕戒耶答梵云安吉羅此

云輕垢罪輕十重故云輕垢文相廣多故略之也今
取略朋戒相所謂不敬師長戒飲酒戒食肉戒食五
辛戒大蘇答慈慈不舉教慈慈慈慈鹹戒住不請法戒不能遊
學戒背正向邪戒不瞻病苦戒畜殺生具戒經云如
是十戒應當學敬心奉持下六品中當廣明上通國
使命戒惱他馮賈戒無根謗毀戒放火損生戒法化
違宗戒貪財惜法戒依勢惡求戒虛偽作師戒鬪諍
兩頭戒不救存亡戒經云如是十戒應當學敬心奉
持如滅罪品中廣明一一戒相比不忍違犯戒慢人
輕法戒輕蔑新學戒怖勝順劣戒為主失儀戒領賓

卷之五

七

三十三

違式戒受他別請戒自別請僧戒邪命養身戒詐親
害生戒經云如是十戒應當學敬心奉持如制戒品
中廣解上已不救尊厄戒橫取他財戒虛作無義戒退
菩提心戒不發願戒不生自妻戒一不與女不淨行
二不受信施衣服
三不受信施百味四不受房舍等五不受信心禮拜
六不視好色七不聽好言八不貪飲諸香九不受淨食
十不貪好觸十一一切眾生悉成佛此之十故入難
願皆以破戒身口心等言置十願之上也故入難
處戒坐無次第戒不行利樂戒經云如是九戒應當
學敬心奉持梵檀品中當說上攝化漏失戒惡求弟
子戒非處說戒戒故違聖禁戒不重經律戒不化有
情戒說法乖儀戒非法立制戒自破內法戒經云如

是九戒應當學敬心奉持上問何故小乘飲酒為重
大乘戒中酤酒為重答小乘教中以自為先故以飲
酒為重戒也若大乘教以他為先故以酤酒而為重
戒此則酤酒令人狂亂故無慈悲也飲酒自過無他
過故入輕垢罪何況祇施末利唯酒唯戒論深可思
之云

頌曰 如此八百五十餘 大小合論淨尸羅
不犯威儀有大小 八万三千如次知
義曰此之一頌上之二句是衆戒結下之二句正釋
不犯威儀戒也於中初之一句標衆戒數次之一句

結是大小第三之句。擽戒福中第三之行第四之句。即釋大小威儀之數。謂大八万小有三千。故云如次八百五十余者。三歸戒三近事男女各有五戒。合成於十。并前三歸即是十三。合六法戒成一十九。并八戒即成二十。勤策男女各有十戒。并前即成四十七。比丘與比丘尼。即有七百五十戒。都合小乘戒。仰有七百九十七也。又三聚戒與十重禁。合成十三。并於四十八輕戒者。都合於大乘戒中。而有六十一也。此中以三足小戒之七百九十七。即成八百。所殘大戒五十八也。若八戒齋時。成九種。而成五十九。不滿

六十種。故大小摠合云八百五十餘也。不犯威儀等者。小乘三千。威儀六万。齋行大乘八万。威儀無量。齋行威者。威嚴儀者。儀容即是去來進止。設也。大師尺云。言不犯威儀者。此明身口意業。行往坐卧。能與一切戒作方便威儀也。若輕重兼細。皆能護持。犯即悔過。故云不犯威儀。此名戒善也。比法界次第一云。三千威儀八万律儀。大聖從鹿至細制戒。比六卷抄云。形居世累。必假威儀。障蔽塵染。勿過衣服。有三衣一安陀會。即是五條名。下衣亦名。院內道行雜作衣。二鬱多羅僧七條。名中衣。亦名入衆衣。三僧伽梨九條。

名大衣亦名入王宮聚洛衣。上天台疏云不犯威儀者三千悉皆不缺也。比靈芝疏云威儀亦戒。輕細人多復犯。故特標簡。比又有異說。淨影云具足眾戒不犯威儀。出家戒也不犯四重名具足戒。離餘輕過。說爲威儀。又離性罪名具足戒。謂離一切殺盜婬等。離餘遮過名不犯威儀。謂離一切飲酒過等。比已上大乘戒畢。初釋小戒後辨大戒上來。雖有大小不同。廣釋成戒福竟。

頌曰 行福有四善提心 大師別開立心福
深信因果世出世 六九四聖是十界

義曰自下三頌。即釋行福於中初之一頌。釋發菩提心深信因果。二句次之二頌。釋讀誦大乘勸進行者。二句今即初也。於中初之二句。釋菩提心次之二句。釋深信因果於初二句。中初之四字是惣標也。次之三字是別標也。次之一句正。尺菩提心於次。二句中初之四字亦是惣標。次之三字正。尺深信因果。後之一句重亦細。尺二種因果於六凡上。應有如次意。謂世六凡出世四聖於發菩提心及深信因果各無結文。亦是頌略。行福有四等者。大師尺云第三福者。名爲行善。此發大乘心。凡夫自能行。行兼勸有緣捨惡。

持心迴生淨土。比問何故名行福耶。答世福者非出
離行戒福止善而非行善故。不名行。第三福者大乘
行善故。局得名。或可世戒二福有其別名於第三福
無其別名。故以惣名爲此福。名此則惣屬別名而已。
例如生般之中三人有行無行。共有別名。故以初人
而名生般。善提心大師別開等者。大師開三福而爲
四。一孝養父母。二修十善業。三受持三歸。四不犯威
儀。三發善提心。四深信因果。到勸進行者也。問何故
經說三福。大師別開善提心福。而爲四重耶。答善提
心者大乘經要。無上佛道。以之爲至。爲知此義於行

福中而別開之。委細如傳通記。或可善提心者通心
行故。歟。云問發善提心其相如何。答發善提心諸家
不同。如天台宗藏通別圓四教善提心。如花嚴宗推
理推事二種善提心。如真言宗勝義行願三摩地三
種善提心。三論法相各有善提心。彼等行人此土得
道極難期。故歸淨土門。諸宗善提心。即是淨土宗。三
福之中。行福第一。發善提心具如上之惣安心。中云
問疏。第四卷所尺善提心。今三福中善提心同異如
何。答彼此善提心。躰雖無差別。局淨土善提心
此惣通二門善提心。故知是惣別有小異。云深信因

果等者大師尺云若作苦因即感苦果若作樂因即感樂果如似以印印泥印壞文成不得疑也已付之即有六凡四聖十界因果六凡名為世間因果四聖名為出世因果問十界因果其相如何答諸不善業放逸為主為地獄因等活等之八種根本地獄等煇增等四四十六近邊地獄及以處處孤獨地獄即是果也諸不善業慳貪為主餓鬼道因無財等三內障等三即是果也諸不善業愚癡為主名畜生因禽獸等七羽毛等四即是果也然諸不善業憍慢為主名脩羅因大小脩羅即是果也又諸散善業五戒為

主是人道因北躡單越等是其果也又諸散善十善為主欲天之因又諸禪定是上天因四王等六梵衆天等二十天等如次果也四諦觀等是聲聞因三道四果是其果也十二因緣即緣覺因獨覺菩提是其果也六度万行是菩薩因百万僧祇得成佛等是其果也九界所行一乘為主是佛界因頓解速開聖自然悟道淨是其果也問菩薩與佛是因果別因名菩薩果號佛界今何為一答諸三車宗誠如所言然四車宗中亦以不然多劫行願雖言是因亦雖言果俱是一界菩薩乘也不經階次万善同歸佛因佛果一

佛乘也。故知漸教經劫成佛。雖且名果。只是菩薩極聖位也。若望佛界。亦是菩薩乘也。若入佛乘。奮囑調達。不改殺逆三從五障不脫。垢穀一念頓悟。立地成佛。何況九界種種妙行。一華供散。一掃南無。即是佛因。即是佛行。當位即妙。不改本位。當當位位。即是佛果。云故經說。言救療三苦濟諸劇難。凡上善立方便顯示三乘深入菩薩法藏。三乘得佛華嚴三昧分別顯示真實之際。受持如來甚深法藏。護佛種性。常使不絕。佛已上尋云當宗之意。可許十界互具。義耶。答可。云大師釋云。無塵法界。九聖齊圓。兩垢如如。普該含

識恒沙功德。寂用湛然。上

頌曰 讀誦大乘五法師 受持讀誦解脫書
亦有十種如法行 書寫供養及流傳

義曰。自下二頌。初之一頌。及次三句。正釋讀誦第四一句。即釋勸進。今即初也。於中初之四字。是揔標也。次之三字。是別標也。次之一句。是釋五種法師行也。第三之句。亦是別標。後之一句。及後三句。正釋十種法行相也。讀誦大乘等者。大師尺云。此明經教喻之。如鏡數。讀數。尋開發智慧。若智慧眼開。即能狀苦欣樂。涅槃等也。上又云戒即能持五乘三佛之機法。即

薰成三賢十地，方行之智慧。若以德用來，比授者各有一能。比問讀誦者，是何義耶？答：大僧正尺云：對文名讀，離文稱誦。比所言五種法師，出法華經十種法行。出天王開般若經，說於五種法師。中五具於五四，具於四三，具於三二，具於二一。只受持一行而已。初受名受，加信憶持曰持。於對文曰讀，誦誦名誦。解義云：解宣說。云說筆轉曰書，成字曰寫。若依智論分受持與解說，而各為二。除書寫行名六種法師。於十種法行中，初九是別，第十是惣。云問經云：讀誦今何舉五種法師十種法行耶？答：選擇集云：五種法師之中。

舉轉讀誦誦二師攝受持等三師十種法行之中。舉披讀諷誦二種法行攝餘書寫供養等八種法行。比故經云：歡喜信樂受持讀誦。如說修行。比又云：是故應當專心信受持誦說行。比又云：是故我法如是作。如是說如是教。應當信順。如法修行。比又云：汝持佛語說是觀地法。比又云：汝等憶持廣為大衆分別解脫。比又云：不必受持讀誦方等經典。比又云：汝當受持無令忘失。比又云：汝等當信是稱讚不可思議功德。一切諸佛所護念經。比又云：聞是諸佛所說名及經名者。比尋云：若約五種法師，初是受持終書寫也。

若約十種法行初即書寫終是修行若尔者或初或終而乃舉之可略餘也然今何非初非終舉讀誦行令知餘者答受持寂淺書寫是深讀誦兼二故舉其中令知淺深或可五種法師之時暗誦是第三也十種法行之時披讀是第五也故知舉其說中間之行令知前後也或可五種等中讀誦最勝故生上上舉其勝行令知劣行所謂讀誦妙行既勝解第一義行况書寫等乎其義如下九品義中說云問大乘經者是幾數耶答且案自元入藏錄小乘經數六百八十五卷小乘律數四百四十一卷小乘論數六百九十五

卷也而今所言大乘經者六百三十七部二千八百八十三卷大乘論五百五十五卷也佛意廣指一代所說諸大乘經也問淨土三經亦可攝在六百三十七部之內若尔者此是正行讀誦助業也何云雜行耶答惣攝一代受持讀誦故云雜行也尋云此中衆生若有一人受持讀誦但三部經不雜餘者可名正行耶答爾也今所釋者雜行多故順多云雜道而論之三福九品行因開合故下三品念佛妙行合第三福大乘意義一家釋義分明者乎云

頌曰

諦聽披讀并憶持

廣說諷誦及思惟

第十法行名修行勸進行者亦不同

義曰此之一頌上之三句續前第四句釋十種法行下之一句正釋勸進行者行也唯有其標而無釋結即是文略勸進行者誘引諸人令修事理種種善法如上奉事師長中說但上者奉事弟子業也今者師長師勸化也云大師釋云苦法如毒惡法如刀流轉三有損害衆生今既善如明鏡法如甘露鏡即照正道以歸真甘露即注法雨無竭欲使含靈受潤等會法流爲此因緣故須相勸已上行福畢大師釋云又就此三福之中或有一人單行世福迴亦得生

或有一人單行戒福迴亦得生或有一人單行行福迴亦得生或有一人行上二福迴亦得生或有一人行下二福迴亦得生或有一人具行三福迴亦得生或有人等三福俱不行者即名十惡邪見闡提人也上問三福之外無雜行耶答不尔選擇集云雜行無量不逞其述今翻對五種正行略明五種雜行云上頌曰雜緣亂動失正念與佛本願不相應與釋迦教相違故不順諸誠佛語故義曰自下四頌正尺雜修十三失也今即其初然無標目只是文略雜緣亂動失正念者問失意如何答

德中而言無外，雜緣得正念故，翻彼得意之時，正行之外是名爲外雜，謂雜行外即雜故，名爲外雜，是持業尺也。所謂緣者，行教人處之四緣也。言行緣者，雜行名緣，失正念緣，故言教緣者，勸雜行教，言人緣者，修雜行入言處緣者，修雜行處前，一雜行即緣故，持業尺也。後三雜行之緣，故依主尺也。或可言雜緣者，造像起塔供佛檀施等，諸事奔波之緣也。故樂天云：作福畏奔波，比即其義也。問：依奔波緣失往生念，念佛之人亦可有之。何偏云雜行失耶？答：行躰無土木等經營奔波緣，然依別雜緣動亂正念是機失，而非

行失。與佛本願不相應者，所言本願者，彌陀如來五劫思惟，生因本願，唯在念佛，然修非本願行，不相應彼佛本願也。此義雖通三經源大經意也。與釋迦教相違故者，釋迦文佛說往生法，慇懃叮嚀，唯在念佛，違彼勸化而修雜修，相違大師釋迦教也。此義雖廣該一代正通三經，專是觀經付屬文意，難云三輩九品多勸雜行。何云與教相違耶？答：有雜行機故，雖說往生非彌陀本願，故亦非釋迦本意也。以非本意，故云與教相違也。故大師尺云上來，雖說定散兩門之益望佛本願意，在衆生一向專稱彌陀佛名，比上人

釋云隨他之前雖且開定散門隨自之後還閉定散門等比不順證誠佛語故者六方諸佛於念佛行舒舌證誠言汝等當信是稱讚不可思議功德然若修雜行不順諸佛證誠實語故云不順佛語也此義之意亦雖通三經偏是彌陀經文也耳已上四失是翻四得

頌曰 初一係念不相續 念念憶想間斷故
迴願不慙重真實 貪嗔煩惱來間斷

義曰此之一頌即釋四失初一係念不相續者若修雜行行餘法故其念不係極樂境界故云係念不相續也念念憶想間斷故者若修雜行行餘法故其想

間斷不想極樂故云憶想間斷也然係念者專制餘緣住心淨境言憶想者一住境已念念起行相續不忘取淨境相此乃於一行中初名係念後名憶想故上云初一下云念念如經說言汝當係念諦觀彼國比又云係念一處想於西方比或可言係念者欣求之心言憶想者起行之心迴願不慙重等者問心迴不迴依志有無何局雜行偏云迴願不慙重等耶答若修雜行行躰自疎非極樂故華果參差迴向發願亦不真實例如隨願往生經云十方淨土實無差別令諸衆生專心有在貪嗔煩惱來間斷者具云貪嗔

諸見煩惱來間斷故若修正行貪嗔諸見不來間斷
今修雜行諸煩惱心來間斷也問於貪嗔等起不起
者不必依於行之正雜若有善心者設雖餘善煩惱
可微薄若無道心者雖行念佛感豈不來問耶答會
有二義一云依觀佛經六辭之意念佛不為煩惱所
染是故二人雖同起感染與不染豈無得失二云今
言貪嗔煩惱濁也言諸見者是見濁也俱舍論云惱
濁損在家善見濁損出家善在家善者造像寫經供
佛檀施等也而末世俗人貪著財寶不行此等善出
家善者四諦十六行相觀法等也而惡世比丘邪智

惡見盛起觀心不當正理今驗諸雜行不出事理二
善將往理觀諸見競起欲修事善貪嗔由生至念佛
者不須財寶貪嗔故不起不用觀法諸見故無發故
樂天云予年七十二不復事吟哦看經費眼力作福
畏奔波何以度心眼一聲阿彌陀行也阿彌陀坐也
阿彌陀縱饒忙似鑽不廢阿彌陀日暮而邇遠吾生
已學龜背勸法界眾同念阿彌陀達人冷可笑多却
阿彌陀比得失之間默止當知云
頌曰 無有慚愧悔過心 不相續念報佛恩

心生名利相應故 人我自覆不近師

義曰此之一頌即釋四失無有慚愧悔過心者問無
慚無愧是機失也何云雜失答修雜行時煩惱雖起
行中起惑微細難弁不知其過無懺悔心此乃鈎鏢
上失有此失也云或可若修正行常修懺悔故西河
釋云一念既尔况修常念即是恒懺悔人比般舟讚
云念念稱名常懺悔比今修雜行即不如是云或可
於雜修中若修理觀而觀我心自空罪福無主觀心
無心法不住法故於所犯罪障曾無懺悔心之者亦
應有之是云惡取空者故此機失還成教罪福無主

之行失也難云若聞念佛惡人往生之行惡業無
過之愚人亦應有之若尔者此之機失還不成行失
耶如何答念佛無惡業無過教刺本願文抑止唯除
重罪而違此願起無過想偏是機失非行失也云不
相續念報佛恩者若修正行時機相應利益偏故正
順佛意名真報恩故經說云自信教人信難中轉更
難大悲傳普化真成報佛恩比教益異他報恩有在
辭如文王代好文之子令喜父心也今修雜行非教
益普故不名真報佛恩也問是何佛恩耶答正是弥
陀本願重恩也感可釋迦勸化大恩也或可二尊恩

也或可應通三佛云心生名利相應故者具云心生
輕慢與名利相應故若修雜行或念身有戒定慧學
或起貴已等佛見故若生慢舉若起名利此失還成
行躄失也問正行之人何無名利答正行人起名
利者即是機失不關行失人我自覆不近師者具云
人我自覆不親近同行善知識故若修雜行念起佛
越祖等故心懷高慢不求知識等也

頌曰 樂近雜緣障正行 此上雜修十三失
未必一一行有之 万行不出此十三

義曰此之一頌初之一句釋第十三失次之一句結

十三失後之二句釋失通局樂近雜緣障正行者具
云樂近雜緣自障障他往生正行故若修正行離雜
行緣故不障正行若修雜行樂近雜行故妨身正行
或可若正行者離俗務故不障往生行若雜行者樂
近世緣故障往生行也已上九失問第一失與今第
十三同異如何答上行體自雜緣亂動失也今依行
失引起機樂欲是亦妨成行失故云樂近又上云失
正念是約心也今言障正行是約行也又上但云失
正念是約自心今云自障障他是淺深狹寬之異也
未必一一行有之等者今此十三失不且一一雜行

或一或二乃至十三多少不定故云未必斯乃雜行
爲一方正行爲一方舉得失而對判之故云万行不
出此十三云問此十三得失有教證耶若無明據誰
信用之答正雜二行細判既是大師義立十三得失
何必尋教證只是大師自解佛願妙德得二尊三經
宗趣搜三佛同體大悲而釋成之獨步絕倫譽超師
證定德二行得失二修勝劣豈有謬解乎故尺云余
此比見聞諸方道俗解行不同專雜有異但以專意
作者十即十生百即百生若欲捨專修雜業者百時
希得一二千時希得三五比遺書放光之現文也然

不信者汝疑煩惱甚耻甚耻但千福有子細你使眼
如眉毛見吾令口似鼻孔說云已上十三失畢於此
下應言初尺世福次明戒福後辨行福上來雖有三
福不同廣尺成雜行竟

釋淨土二藏義卷第十五



