

淨空藏書 十九二十七



9 40 1 2 3 4 5 6 7 8 9 50 1 2 3 4 5 6 7 8 9 60 1 2 3 4 5 6 7 8



本泉寺



沙門了譽述



釋淨土三藏義卷第十九

盡器

五念門義

沙門了譽述



頌曰

五念門中禮拜門讚嘆作願觀察門

如次即是入近門大會衆門宅屋門

義曰自下七頌正釋五念門於中初之一頌。揔標列
章次五頌半釋五念門後之二句。尺違順門今即初
也於中初之四字是其揔標次之三字及後三句即
列章也觀察門門通上之三屋門之門亦通上一五
念門者是從天親菩薩淨土論出付之有一一者修
行五念門即是禮拜等五念門也二者功德五念門

149661
3084

即近門等五門也故利行滿足門云復有五種漸次成就五種功德已問何故此之五行名五念耶答念者即是安心念也大師釋云一一門與上三心合已即其義也例如彼五正行中一一行初各云一心但要集意未必然也彼集意五門雖別皆是念佛是故言念示問何故如是五念通名門耶答此五念行往生淨土能入門也故名爲門五念即門故持業尺也禮拜門者入近門也偈云歸命已註云歸命即是禮拜門何以知歸命即是禮拜門龍樹菩薩造彌陀如來讚中或言稽首禮或言我歸命或言歸命禮此論

長行中亦言修五念門五念門中禮拜是一天親菩薩既願往生豈容不禮故知歸命即是禮拜然禮拜但是恭敬不必歸命歸命必是禮拜若以此推歸命爲重偈申已心宜言歸命論解偈義沉談禮拜彼此相當於義彌顯已讚嘆門者入大會衆門也偈曰盡十方無等光如來上註云何以知盡十方無等光如來是讚嘆門下長行中言云何讚嘆門謂稱彼如來名如彼如來光明智相如彼名義欲如實修行相應故至若言一佛主領三十六千世界是聲聞論中說若言諸佛遍領十方無量無邊世界是大乘論中說

天親菩薩今言盡十方無量光如來即是依彼如來名如彼如來光明智相讚美故知此句是讚嘆門上作願門者入宅門也偈曰願生安樂國上註云此一句是作願門天親菩薩歸命之意也其安樂義具在下觀察門中上比論曰云何作願心常作願一心專念畢竟往生安樂國土欲如實修行奢摩他故上註云奢摩他曰止止者止心一處不作惡也此譯名乃不乖大意於義未滿至云止者今有三義一者一心專念阿彌陀如來願生彼土此如來名號及彼國土名號能止一切惡二者彼安樂土過三界道若人亦生

彼國自然止身口意惡三者阿彌陀如來正覺住持力自然止求聲聞辟支佛心此三種止從如來如實功德生故云欲如實修行奢摩他故上觀察門者入屋門也論曰云何觀察智慧觀察正念觀彼欲如實修行毗婆奢那故上註云譯毗婆舍那曰觀但沉言觀義亦未滿至亦有二義二者在此作想觀彼已種功德莊嚴此功德如實故修行者亦得如實功德如實功德者決定得生彼土二者亦得生彼淨土即見阿彌陀佛未證淨心菩薩畢竟得證平等浹身與淨心菩薩與上地菩薩畢竟同得寂滅平等是故言欲

如實修行毗婆舍那故已付此觀察有其二軀一者器軀二者衆生體也言器體者是器世間就此亦有三重支分一者國土體相二者示現自利利他三者入第一義諦也衆生體者正是衆生世間軀也於此分中亦有二重佛及菩薩是其二也或器界三重合爲一種并佛菩薩名爲三種故註云彼觀察有三種一者觀察國土莊嚴二者觀察阿彌陀佛功德莊嚴三者觀察彼諸菩薩莊嚴功德如次即是入近門大會衆門宅屋門者註云入相中初至淨土是近相謂入大乘正定聚近阿耨菩提便入如來大會衆數

入衆數已當至修行安心之宅入宅已當至修行所居屋宇忘舉反又云入第十一門者以禮拜阿彌陀佛爲生彼國得生極樂世界入第二門者以讚嘆阿彌陀佛隨順名義稱如來名依如來光明智相修行故得入大會衆數入第三門者以一心專念作願生彼國修奢摩他寂靜三昧行故得入蓮華藏世界入第四門者以專念觀察彼妙莊嚴修毗婆舍那故得到彼處受用種種法味樂名第四門種種法味樂者毗婆舍那中有觀佛國土清淨味攝受衆生大乘味畢竟住持不虛作味類事起行願取佛土味有如是等無

量莊嚴佛道味故言種種比

頌曰讚嘆稱揚稱念別觀察亦二依正異

器世間中有十七清淨量性形種種

義曰自下五頌半正釋五念門於中初之一句釋讚嘆門有彌揚稱念別具如上釋次之一句釋觀察門有依正異所以不釋作願門者以無別義次之一句釋標器界有一十七後之一句并次之一頌正列釋也今即初初一頌讚觀標也讚嘆稱揚稱念別者於此讚嘆一門之中而舍稱揚稱念二門論意稱揚爲表稱念攝在故云讚嘆若讚嘆特稱彼名號是即稱

念故也問凡當宗意稱念爲本願行三經一撥故大師高判開五正行合則亦結正定之業正依論藏何爲本稱念而不別開爲非本意攝讚嘆門答今此一論大乘攝義極略論故不分本意及非本意以有其理攝在其門故無過失例如法華論中立四種聲聞而不立大乘聲聞此則第四應化聲聞義當大乘聲聞故不別立也彼大乘聲聞經本意也然而攝在應化今亦如是稱念門是經宗本意義在讚嘆故攝讚嘆門也法華論云聲聞有四種一決定二上慢三退大四應化上法華記云第四第五并明大故故論中

即無大乘之名。上若例彼言之應言稱揚稱念並明稱故故論中即無念佛之名也。器世間中有十七者尺器世間於中有三自下即尺第一國土等相付之有十七也。清淨者即是第一莊嚴清淨功德成就也。偈曰觀彼世界相勝過三界道上問經云猶第六天自然之物已相違如何答對欲界衆且舉最頂此是分喻而未全喻故下文云設第六天王比無量壽佛倍已此外或云辭如比丘得滅盡三昧等或云如忉利天上亦皆自然等亦是分喻莫守株殘疑問今論。

正判勝過三界此即同大論云別業所得非三界攝之文若爾者對諸佛淨土可下劣土故天台義記云若望賢首猶是下品但比娑婆故言極樂上如何答經云令我作佛國土第一道場超絕國如泥洹而無等雙叉云十方國土音聲之中最為第一又云諸佛光明所不能及已何云但勝娑婆世界義記文未必然也。但三界者亦是如上分喻近言是故註云安樂是菩薩慈悲正觀之由生如來神力本願之所建胎死濕生緣茲高揖業繫長緝從此永斷續劫之權不待勸而彎弓勞謙善讓齊普賢而同德勝過三界抑

是近言。比具如下釋云。又云。此清淨是惣相佛本所
以起。此莊嚴清淨功德者。見三界是虛偽。相是輪轉。
相是無窮。相如蟻。尺蠖屈伸蟲。反脩環。布纏。才舍繭衣
公旗自縛。哀哉衆生。締絰不解。此三界顛倒不淨。欲
置衆生於不虛偽處。於不輪轉處。於不無窮處。得畢
竟安樂大清淨處。是故起此清淨莊嚴功德也。成就
者言。此清淨不可破壞。不可汚染。已量者即是第二
莊嚴量功德也。偈云。究竟如虛空。廣大無邊際。已問
既如虛空何。云量耶。答今言量者非是分量。即無量。
量如彼不如亦云如行。道如行亦。以無量而云壽量。

壽量品之量也又如云身量無邊。故註云。十方衆生如駒兩
盛市。雖得往生。安樂佛土不迫察。故云量功德也。眾
問既有方域分限。何實是無量。答一佛刹土。非一佛。
土。即是無量佛刹土也。既是帝網重重無障無碍。無
質礙。土何實有方域分限也。所言方域。但是機情。故
大師云。在西時現小。但是暫隨機上。即此方域。則無
方域也。莫以質導。凡心耽著方域。言證。又委判此量。
有三義。註云。彼國人天宮殿樓閣廣狹自在也。又已
今當生其數甚多。而彼世界常若虛空無迫無窄。又
彼衆生恩願廣大。亦如虛空無有限量。彼國土量能。

成衆生心行之量取性者即是第三莊嚴性功德也。偈云正道大慈悲出世善根生。註云見此三界皆是有漏邪道所生長寢大夢莫知稀。出是故興大悲心而以無上正見之道起清淨土出于三界。付之有四義一者性是本義言此淨土隨順法性不乖法本事同華嚴經寶玉如來性起之義二者積習成性指法藏菩薩悟無生法忍尔時位名聖種性性序法藏菩薩悟無生法忍尔時位名聖種性性序發四十八大願修起此土即曰安樂淨土是彼特因之所得也果中說因故名爲性四者性者必然義也。

不改義也如海性一味衆流入者必爲一味安樂淨土諸往生者無不淨色無不淨心畢竟皆得清淨平等爲無法身以安樂國土清淨之性即成就故云又註云譬如迦羅求羅重其形微少若得大風身如大山隨風大小爲已身相生安樂衆生亦復如是生彼正道世界即成就出世善根入正定聚亦如彼風非身而身爲不可思議比形者即是第四形相功德也偈云淨光明滿足如鏡日月輪上註云見日月行四域光不周三方庭燎力小在於宅明不滿十仞以是故起滿淨光明願如日月光輪満足自轉彼安樂淨土

雖復廣大無邊清淨光明無不充塞。上又云夫忍辱得端正我心影響也。一得生彼無嗔忍之殊入天色像平等妙絕蓋淨光之力也。彼光非心行而為心行之事焉可思議。已種種者即是第五種種事功德也。偈云備諸珍寶性具足妙莊嚴。已註云使珍寶具足嚴麗自然相忘於有余自得於佛道此莊嚴事縱使毗首羯磨工稱妙絕積思竭想豈能取圖性者本義也能生既淨所生焉得不淨故經言隨其心淨即佛土淨。上又云隨心稱意無不具足若欲令無儻焉化沒心得自在有踰神通安可思議。已

頌曰色觸三種水地空雨光妙聲主眷属

受用無難大義門第十七所求滿足

義曰色名即是第六妙色功德也。偈曰無垢光炎熾明淨耀世間上註云安樂淨土是無生忍菩薩淨業所起阿彌陀如來法王所領上又云其光曜事則映徹表裏其光曜心則終盡無明光爲佛事焉可思議已觸者即是第七觸功德也。偈曰寶性功德草柔軟左右施觸者生勝樂過迦旃隣陀已註云迦旃隣陀者天竺柔軟草名也。觸乏者能生樂受故以為喻註者言此間土石草木各有定數譯者何緣目彼寶爲

草耶當以其蘆草得風見然藥草旋兒細草日莎
故以草目之耳余若參譯當別有途生勝樂者觸迦
旃隣陀生涂著樂觸彼軟寶生法喜樂二事相玄非
勝如何比又云夫寶例堅強而此柔軟觸樂應著而
此增道事同愛作何可思議有菩薩名愛作形容端正
正生人潔著經言潔之者或生天上或發菩提心比
三種者即是第八三種事功德也分之爲三謂水地
空間何故此三合爲一答註云此二種所以并言者
以同類故也一者六大類所謂識地水火風空二者
無分別類所謂地水火風空但言三類識一大屬衆

生世間故火一大彼中無故雖有風風不可見故無
所住故是以六大五類中取有而可莊嚴三種并言
之上私云水觀之中有水地空亦其例也惣觀四種
亦其義也問淨土即是隨意自如若欲見火何彼無
之然今釋何云火一大彼中無故乎答凡用於火爲
寒食闍言四時則不寒不熱言其食則自然飲食依
正光明更無閼處何緣用灭故云彼中無故也但若
依別意趣暫時可有之例如無須彌山欲見則現亦
如入天長壽脩短自在故大阿彌陀經云七寶灯火
自然在前比今約常時化儀故云彼無求功德者偈

曰寶華千万種，彌覆池流泉微風動，花葉交錯光亂轉。已註云所有流泉池沼之水，與宮殿相稱。事出經中種種寶華布爲水飭，微風徐扇，暎發有序。開神悅軀，無一不可。已又云淨土人天非水穀身，何須水乎？清淨成就，不須洗濯。復何用水耶？彼中無四時，常常和調適，不煩熟復何須水耶？不須而有當，有所以。經言彼諸菩薩及聲聞衆，若入寶池，乃蕩除心垢，乃波揚無量自然妙聲，隨其所應。莫不聞者？或聞佛聲，或聞法聲，或聞僧聲，乃至隨順清淨離欲寂滅真實之義。隨順三寶力無所畏，不共之法隨順通慧菩薩聲聞所行之

道，到此水爲佛事安，可思議。已地功德者，偈曰：宮殿諸樓閣，觀十方無尋雜樹異光色。寶欄遍圍繞。已註云地平如掌，宮殿樓閣鏡納十方的無所屬。亦非不屬寶樹寶欄互爲映飭。已又云此莊嚴事如淨明鏡，十方淨穢諸相善惡業緣一切悉現。彼中人天見斯事故，探湯不及，之情自然成就。已空功德者，偈曰：無量寶交絡，羅網遍虛空。種種鈴發響，宣妙法音。已註云寶繒交絡，羅偏虛空。鈴鐸大錢，宮商鶯，宣道法視之無厭懾。已見德上已上三種事功德畢，兩者即是第九兩功德也。偈曰：兩華农莊嚴，無量香普勸。

已吾見善如不及，見善如探湯。已註云生淨土已上，是作善心向善處。

比註云何故以雨為言恐取者云若常雨花衣亦應
墮塞虛空何緣不妨是故以雨為喻雨適時則無洪
滔他高反之患安樂報豈有累情之物乎上光者第
十光明功德也偈云佛慧明淨日除世癡闇冥上註
云所有光明能除癡闇入佛智慧不為無記之事亦
云安樂國土光明從如來智慧報起故能除世間闇
冥經云或有佛土以光明為佛事即是此也上又云
彼土光明從如來智慧報起觸之者無明黑闇終必
消除光明非慧能為慧用焉可思議上問上形相功
德與今光明功德有何別耶答上約淨土光明駢故

論云如鏡日月輪註云滿淨光明亦云滿足自軀今
約淨土光明用故論云除世癡闇冥註云能除癡闇
亦云能為慧用云妙聲者是第十一妙聲功德也偈
曰梵聲悟深遠微妙聞十方上註云天竺國稱淨行
爲梵行稱妙辭爲梵言彼國貴重梵天多以林爲讚
亦言中國法與梵天通故也聲者名也名謂安樂土
名經言若人但聞安樂淨土之名欲願往生亦得知
願此名悟物之證也釋論言如斯淨土非三界所攝
何以言之無發故非欲界地居故非色界有形色故
非無色界蓋菩薩別葉所致耳出有而有曰微出有謂

出三有而有者名能開悟曰妙妙弱也以名能主者謂佛上有也

第十二主功德也偈曰正覺阿彌陀法王善住持上問主彼土化主即阿彌陀如來也何爲器世間就中佛八種功德中第七主功德也名躬全同余者難思如何於住持有能所能住持主即正報也故攝八種中所住持主即依報也故攝今十七種中也上有明王則其國名為善政國即其類也故註云羅刹爲君則地土相取寶輪駐立馬長殿則四域無虞肆之風靡豈無本耶至安樂國爲正覺善持其國豈有非正覺事耶已又云如以不朽藥塗種子在水不瀾在

火不燒得因緣即生何以故不朽藥力故若人一生安樂淨土後時意願生三界教化衆生捨淨土命隨願得生雖生三界雜生火中無上菩提種子畢竟不朽何以故以遂正覺阿彌陀善住持故上問住持者是何義乎答註云住持者如黃鵠持子安千齡更起魚母念持子逐舉不壞夏有水冬濕水又云住名不異不滅持名不散不失上眷屬者即是第十三眷屬功德也偈曰如來淨花衆正覺華化生比問眷屬者是正報也故下佛八種功德中當第五大衆功德何屬依報答今即不取眷屬人幹德只是種姓無高下

平等無差別是豈非國德乎譬如崛輪投瓦石變成
金麻嶺移土沙忽成玉金石依處異沙玉隨地更偏
是依報德也故註云見有國土或以胞血為身器或
以糞屎為生元或槐棘高折出猜狂之子或豎子婢
腹出卓犖零角之才譏詭才召由之懷火耻辱緣以
抱永安樂國土悉於如來淨華中生眷屬平等與奪
無路上已又云凡是以雜業故彼安樂國土莫非是阿
彌陀如來正覺淨華之所化生同一念佛無別道故
遠通夫四海之內皆為兄弟也眷屬無量焉可思議

上受用者是第十四受用功德也偈曰愛樂佛法味
禪三昧爲食上註云見有國土或採渠破碑為蒙盛
備鬼亡饑入消反饑飽也多之饑或懸沙指代爲相處之方鴨呼諸子實可痛心乃安樂國土以佛法以禪定以三
昧爲食永絕他食之勞愛樂佛法味者如到六十小
劫謂如食頃以禪定爲食者謂諸大菩薩常在三昧
無他食也三昧者彼諸人天若須食時百味嘉餚羅
列在前眼見色鼻聞香身受適悅自然飽足訖已化
去若須復現其事在經上又云不食而資命蓋所資
有以也豈不是如來灌本願乎乘佛願爲我命焉可

思議上問淨土聖衆有段食相耶答本論註解其尺
分明不足爲問又經云若欲食時七寶鉢器自然在
前百味飲食自然盈滿雖有此食實無食者但見色
聞香意以爲食自然飽足身心柔軟無所味著事已
化去時至復現上問雖有此文猶有疑滯小經云即
以食時還到本國飯食經行上既云飯食經行何云
無段食平等覺經云百味飲食隨意即至諸菩薩阿
羅漢皆食自然消散糜盡上此文亦聞段食哉但至
今論者元曉彌陀經疏會之云愛樂佛法禪三昧
爲食然彼淨土食有二種一者內食如此論說二者

外食如余經說上次會大經文者旣云百味飲食若
不食者何云味食但是淨土凡聖無味著故云實無
食者歟次下文云無所味著乃此意也故連義述文
贊中云旣不受用如何味食可名食耶上答華嚴經
第一說蓮華世界相云無有端食亦無名字有諸菩
薩充滿其中猶如西方極樂世界諸菩薩等上瑞相
經云雖有是食實無食者但見色聞香以之爲食上
此等經文亦同今經何曲文成義但至小經文者雖
云飯食未云實食大經旣云實無食者以彼經思小
經應非是段食又内外二食釋其義髡髮且以見色

聞香名外食何有失乎問既云香食無揣食又云聞
香飽足明知縱雖無產段食何云無細段食乎故興
法師觀經記上云今論極樂國有微細段食如大悲
華經蓮花世界無有揣食猶如西方安樂世界又大
經云百味飲食雖有此食實無食者至明知細食無
廉段食問經云香食及聞香者但是觸食何云段食
答平等覺經云百味飲食隨意即至諸菩薩阿羅漢
皆食自然消散糜盡問若依此文似契鹿食云何香
食消散糜盡耶答消散語故明知段食瑜伽論云問
段食何時建立爲食答於變化時若受用時建立觸
段食何時建立爲食答於變化時若受用時建立觸

食案云香入鼻特根識悅豫名爲觸食入已消時益
根大者名爲段食二時無益一向非食比此師釋於
廉細食雖問若有無成立應有細食之義何云無段
食乎答經云雖有此食實無食者論云愛樂佛法味
禪三昧爲食鹿網共照何強執難諾譯之中以僧鎧
譯爲其正本彼譯云昔食此經云自然飽足彼譯云
消散此經云事已化去飽足義似食故云食化去義
似消故云消知彼經是翻譯不正然彼師產細段食
義以不正經而爲指南故知其義未盡通贊下云若
實報淨土即禪悅爲味若變化淨土即段食資身比

瑜伽論文如他師引云然一家淨土宗義彼土即是實報高妙故雖細食何許段食義乎故今註云觀佛國土清淨味攝受衆生大乘味畢竟住持不虛作味類事起行願取佛土味有如是等無量莊嚴佛道味上問略記云觀經有飯食密嚴經云極樂中人自然隨意食上此師乃是淨土宗師不可不用如何答此師即是雖勸化祖非付法宗師若不順一家釋竒置之有何憚見所引證隨意食文亦未必言段食之相隨意食文全同隨意而至之說尔者非難歟問設雖他師釋其理極成何不許之興師記云二時無益

一向非食上述文贊云既不受用如何味食可名食耶上何食名食而不許受用答玄忠釋云不食而資命到乘佛願爲我命焉可思議上故知不受用爲受用故不食名食云無難者第十五無諸難功德也偈曰永離身心惱受樂常無間上註云使我國土安樂相續畢竟無間上問身心惱者何者耶答註云身惱者飢渴寒熱殺害等也心惱者是非得失三毒等也上又云身爲苦器心爲櫻端而彼有身有心而受樂常無間安可思議上大義門者第十六大義門功德也偈曰大乘善根界等無譏嫌名女人及根駁二乘

種不生已上註云門者通大之門也大義者大乘所以
也如人造城得門則入若人得生安樂者是則成就
大乘之門也已上又云由國濁故分一說三是故願言
使我國土皆是大乘一味等味根敗種子畢竟不生
女人殘數名字亦斷已上又云淨土果報離二種譏過
一者躰二者名躰有三種一者二乘人二者女人三
者諸根不具人無此三過故名離躰譏謙名亦有三
種非但無三躰乃至不聞二乘女人諸根不具三種
名故名離名譏謙等者平等一相破乃至夫諸天共器
飯有隨福之色足指按地乃詳金礫之旨而願往生

者本則三三之品今無一二之殊亦如漕澗食石
陵反一味焉可思議已上問本願文中
有聲聞無數願十住毗
婆娑論云超出三界獄目如青蓮華聲聞衆無數是
故稽首礼已上大論云或有佛土純是聲聞僧或有佛
土純是菩薩僧或有佛土菩薩聲聞會爲僧如阿彌
陀安樂國等也已上况三經盛說有二乘何云二乘種
不生耶荅註會此難云以理推之安樂淨土不應有
二乘何以言之夫有病則有藥理數之常也沫華經
言釋迦如來以出五濁世故分一說三淨土既非五
濁無三乘明矣到如言聲聞者是他方聲聞來生仍

本名故稱爲聲聞。如天帝釋生人中時姓憍尸迦後
生爲天主佛欲使人知其由來與帝釋語時猶稱憍
尸迦真此類也。此論但言二乘種不生謂安樂國不
生二乘種子亦何妨。二乘來生耶。辭如橘截不生江
北河洛葉肆亦見有橘又言鷓鴣不渡墮西趙魏架
桁亦有鷄鵠此二物但言其種不渡彼有聲聞亦如
是作如是解經論則會比問既無體三可無名三何
云名體各三耶。答雖無其體有名譏嫌故云名體如
軟心菩薩嫌云聲聞如人諂曲憐弱譏云女人如人
雖眼明不識事譏言盲人耳雖聽不解義如舌難語。

訥口嚙吃聾人痴人亦復如是根雖具足有譏嫌名
安樂淨土無如是等與奪之名尋云法藏發願龍樹
所讚共似以於彼佛國土聲聞衆多而爲奇特亦有
何意答註亦會云聲聞以實際爲證計不應更能生
佛道根芽而佛以本願不可思議神力攝令生彼必
當復以神力生其無上道心辭如鶲鳥入水魚蚌咸
死犀角觸之死者皆活如此不應生生所以可爲奇
然五不思議中佛法最不可思議佛能使聲聞復生
無上道心真不可思議之至也比第十七所求滿足
功德者偈曰衆生所願樂一切能滿足比註云見有

國土或名高位重潛處無由或人凡性鄙惻出靡路
或脩短繁業制不在已如阿私陀仙人類也有如是
等爲業風所吹不得自在是故願言使我國土各彌
所求滿足情願上又云彼國人天若欲願往他方世
界無量佛刹供養諸佛菩薩及所須供養之具無不
稱願又發捨彼壽命向餘國土生脩短自在隨願皆
得未階自在之位而同自在之用焉可思議上第二
示現自利利他者論云略說彼阿彌陀佛國土十七
種莊嚴功德成就示現如來自身利益大功德力成
就利益他功德成就故上註云言略彰彼淨土功德

無量非唯十七種也夫須彌之入芥子毛孔之納大
海豈山海之神乎毛芥之力乎能神者神之耳是故
十七種雖曰利他自利之義炳然可知上第三入第
一義諦者論云彼無量壽佛國土莊嚴第一義諦如
境界相十六句及一句次第說應知上註云第一義
諦者佛因緣法也此諦是境義是莊嚴等十六句稱
爲妙境界相此義至入一法句文當更解釋上來
雖有三重支分廣釋器世間之義竟

釋淨土二藏義卷第十九

釋淨土二藏義卷第二十

盡五念
門義

沙門了譽述

五念門義二

頌曰衆生世間佛菩薩

觀佛功德有八種

座身口心衆上主

第八不虛作住持

義曰自下二頌釋衆生世間於中今之一頌正釋佛
功德也於中初之一句即是總標於此標中初之四
字正是總標次之三字即是別標言於衆生世間有
其二種所謂佛與菩薩次之一句別標佛有八種功
德後之二句即是列章衆生世間者註云問曰有論
師況解衆生名義以其輪轉三有受衆多生死故名

衆生名佛菩薩爲衆生是義云何答曰經言一法有無量名一名有無量義如以受衆多生死故名爲衆生者此是小乘家釋三界中衆生名義非大乘家衆生名義也大乘家所言衆生者如不增不減經言言衆生者即是不生不滅義何以故若有生生已復生有無窮過故有不生而生過故是故無生若有生可有滅既無生何得有滅是故無生無滅是衆生義如經中言五受陰通達空無所有是苦義斷其類也比私云言佛界衆生界之時者以佛地名爲佛界以九界凡聖名爲衆生界於此之時不可以佛名衆生

也若依立三世間名之時十界悉是衆生世間也此之時者佛亦名衆生今以器世間衆生世間名目釋極樂依正之時以佛攝在衆生世間有何失耶又以有漏名世間以無漏名出世間之時不可以佛以淨土名世間依之經云一切世間無能及者已論云出世善根生上又若依以二種世間釋成依正時無漏莊嚴亦名世間法門名目隨宜安立無別意趣何恠以佛名衆生世間乎座者第一座功德也偈云無量大寶王微妙淨華臺上註云若欲觀座當依觀無量壽經已於此華座即有能所若約所座應屬依報入

師一家釋成其義若約能坐應蠶正報今此論主釋
其義也身者第二身業功德也偈云相好光一尋色
像超群生上註云案此間詰訛六尺曰尋如觀無量
壽經言阿彌陀如來身高六十萬億那由他恒河沙
由旬佛圓光如百億三千大千世界譯者以尋而言
何其晦反代乎里舍間人不簡縱橫長短咸謂橫兩
手臂爲尋若譯者或取此類用准阿彌陀如來臂臂
為言故稱一尋者圓光亦應怪六十萬億那由他恒
河沙由旬上口者第三口業功德也偈云如來微妙
聲梵響聞十方上註云見有如來名似不尊而外道

勸人久稱饗曇姓成道日聲唯微梵天是故願
言使我成佛妙聲遐布聞者悟忍心者即是第四
心業功德也偈云同地水火風虛空無分別上註云
見有如來說法云此黑此白此不黑不白下法中法
上法上上法有如是等無量差別品似有分別是故
願言使我成佛如地荷負無輕重之殊如水潤長育
眠悟之差如空營受無開塞之念得之于內物安於
外虛往實歸於是于息上又云問曰心是覺知相云
何可得同地水火風無分別耶答曰心雖知相入實

相即無知也。辭如馳性雖曲入竹筒即直。又如人身
若針刺若蜂螫。式次則有覺知。若石蛭反一敢若其
刀割則無覺知。如是等有知無知在於因緣。若在因
緣則非知。非無知。問曰心入實相可令無知云何得
有一切種智耶。答曰九心有知則有所不知。聖心無
知故無所不知。無知而知知即無知也。問曰既言無
知故無所不知。若無所不知者豈不是知種種法耶。
既知種種之法復云何言無所分別耶。答曰諸法種
種相皆如幻化然幻化象馬非無長頸鼻手足異而
知者觀之豈言定有象馬分別之耶。上衆者即是第

五大衆功德偈云天人不動衆清淨智慧海生。已註云
所有天人皆從如來智慧清淨海生。言佛一切種智
深廣無涯不宿二乘雜善中下死屍喻之如海乃至不
動者言彼天人成就大乘根不可傾動也。已問大衆
即是菩薩功德何屬佛德。答於大衆言有能衆衆有
所衆衆今約能衆故歸佛德所謂為彼如來之德說
法平等以一味故大衆同得一理實相既云從於如
來清淨智慧大海中生豈非佛德耶。上者即是第六
上首功德偈云如須弥山王勝妙無過者。已註云見
有如來或有族梁者如提婆達多流比或有國王與

佛並治不知甚推佛或有請佛以他緣廢忘有如是等上首力不成就是故願言我爲佛時願一切大衆無能生心敢與我等唯一法王更無俗王_已主者即是第七主功德也偈云天人丈夫衆恭敬禮瞻仰上註云見有如來雖有大衆中有不甚恭敬如一比丘語釋迦牟尼佛若不與我解十四難我當更學餘道亦如居迦離謗舍利弗二語而三不受又如諸外道輩假入佛衆而常洞求佛短又如第六天魔常於佛所作諸留難有如是等種種不恭敬相是故願言使我成佛_已天人大衆恭敬無惱_已問何但云天人等耶我成佛_已天人大衆恭敬無惱_已問何但云天人等耶

答註會云所以但言天人者淨土無女人八部鬼神故_已問今主功德者與上上首功德有何別耶答上上首功德觀唯一法王無等者如經云國如泥洹而無等雙彼依報國土此正報如來其體雖異其義惟同故註云無能生心敢與我等唯一法王更無俗王_已今主功德觀於徒衆中無不從者如經云聞我名字五體投地稽首作禮等彼他國利益此自國主德其體雖異其義惟同故註云天人大衆恭敬無惱_已斯乃無等雙_{上首功德無不從德}是其別也云第八不虛作住持者偈云觀佛本願力遇無空過者能令速

滿足功德大寶海。比註云見有如來以聲聞爲僧無求佛道者或有值佛而不免三塗。善星提婆達多居迦離等是也。又人聞佛名號發無上道心遇惡因緣退入聲聞辟支佛地者有如是等空過者退沒者是故願言使我成佛時值遇我者皆速疾滿足無上大寶。又云所言不虛作住持者依本法藏菩薩四十八願。今日阿彌陀如來自在神力願以成力力以就願願不徒然力不虛設力願相守畢竟不差故曰成就即見彼佛未證淨心菩薩畢竟得證平等法身與淨心菩薩與上地諸菩薩畢竟同得寂滅平等故。

平等法身者八地已上法性生身菩薩也寂滅平等者即此法身菩薩所證寂滅平等之法也以得此寂滅平等法故名爲平等法身以平等法身菩薩所得故名爲寂滅平等法也。已上佛八種功德畢

頌曰身不動搖不前後

廣大讚嘆住三寶

是名觀察菩薩四

惣合二十九莊嚴

義曰此之一頌菩薩四種功德也於中初之二句四種列章唯有列章而無惣擇讓上畢故次之一句結菩薩四後之一句惣結上來二十九種若言枝末三十二也。註六問曰觀如來莊嚴功德何所闕少復

須觀菩薩功德耶答曰如有明君則有賢臣堯舜之稱無為是其比也若使但有如來法王而無大菩薩法臣於翼讚道豈足云爾上論云觀彼菩薩有四種正修行功德成就應知上註云真如是諸法正體體如而行即是不行不行而行名如實修行體唯一如而義分爲四是故四行以一正統之已身不動搖者此是菩薩第一功德也此之四種但稱德無名若具言其德註云一者於一佛土身不動搖而徧十方種種應化如實修行常作佛事上偈曰安樂國清淨常轉無垢輪化佛菩薩日如須弥住持上註云見有佛

土但是小菩薩不能於十方世界廣作佛事或但聲聞人天所利狹小是故興願願我國中無量大菩薩衆不動本處徧至十方種種應化如實修行常作佛事辭如日在天上而影現百川日豈來耶豈不來耶如大集經言辭如有入善治提塘量其所宜及放永時不加心力菩薩亦如是先治一切諸佛及衆生應供養應教化種種堤塘及入三昧身心不動如實修行常作佛事如實修行者雖常修行實無所修行也已又云無垢輪者佛地功德也佛地功德無冒氣煩惱始爲諸菩薩常轉此法輪諸大菩薩亦能以此

法輪開導一切無暫時休息故言常轉法身如日而應化身光遍諸世界也言日未足以明不動復言須弥住持也乃至高原陸地不生蓮華卑濕淤泥乃生蓮華此喻凡夫在煩惱泥中爲菩薩開導能生佛正覺華諒夫紹鑑三寶常使不絕已上不前後者此是菩薩第二功德此亦無名若具言其德註云二者彼應化身一切時不前不後一心一念放大光明悉能徧至十方世界教化衆生種種方便修行所作滅除一切衆生苦故上偈曰無垢莊嚴光一念及一時普照諸佛會利益諸群生上註云諸大菩薩於一念時頃徧

至十方作種種佛事至問曰上章云身不動搖而徧至十方不動而至豈非是一時義耶與此若爲差別答曰上但言不動而至或容有前後此言無前無後是爲差別亦是成上不動義若不一時則是往來若有往來則非不動是故爲成上不動義故須觀一時已廣大讚嘆者此是菩薩第三功德也是亦無名若具言其德者註云三者彼於一切世界無餘照諸佛會大衆無餘廣大無量供養恭敬讚嘆諸佛功德無德已偈曰兩天樂華衣妙香等供養讚諸佛功德無有分別心已註云願我國土一切菩薩天人大衆徧

至十方一切諸佛大會處所兩天樂天華天衣天香
以巧妙言辭供養讚嘆諸佛功德雖嘆穢土如來大
慈謙忍不見佛土有雜穢相雖嘆淨土如來無量莊
嚴不見佛土有清淨相何以故以諸法等故諸如來
等故是故諸佛如來名爲等覺若於佛土起優劣心
假使供養如來非法供養也已又云明徧至一切世
界諸佛大會無有一世界一佛會不至也肇公言法
身無像而殊形並應至韻無言而文藉弥布冥權無
謀而動與事會蓋斯意也已住三寶者此是第四功
德是亦無名若具言其德者註云四者彼於十方一

切世界無三寶處住持莊嚴佛法僧寶功德大海遍
示令解如實修行已偈曰何等世界無佛法功德寶
我願皆往生示佛法如佛已註云軟心菩薩但樂有
佛國土修行無慈悲堅窄心是故興願我土菩薩皆
慈悲勇猛堅固志願能捨清淨土至他方無佛法僧
處住持莊嚴佛法僧寶亦如有佛使佛種處處不斷
已又云上三句雖言遍至皆是有佛國土若無此句
便是法身有所不法上善有所不善已問何故如此
菩薩四種功德無其名耶答論無之故問何故論無
之答但是自然略歟或可文自顯故歟或可譯者略

歟云。摠合二十九莊嚴者。此是摠結上諸章也。註亦於此下結。言觀行體相竟是。即其義也。云已上菩薩四種功德畢。

頌曰。二十九種是廣事。

入一法句是略理。

如是等入不二法。

義曰。此之一頌初之二句淨入願心。入一法句次之。一句廣略相入。後之一句。柔軟心也。柔軟心者。即是不二心也。論云。淨入願心者。又向說觀察莊嚴佛土功德成就。莊嚴佛功德成就。莊嚴菩薩功德成就。此三種成就願心。莊嚴應知。已註云。應知者。應知此三。

種莊嚴成就。由本四十八願等清淨願心之所莊嚴。因淨故果淨。非無因他因。有上經云。如此妙華是本法藏比丘願力所成。上華座既余餘觀亦然。依報既余正報。蓋然。已上淨入願心論云。略說入一法句。故上註云。上國土莊嚴十七句。如來莊嚴八句。菩薩莊嚴四句。爲廣。入一法句爲略。已上入法句論云。何故示現廣略相入。菩薩若不知廣略相入。則不能自利利他。已註云。諸佛菩薩。有二種法身。一者法性法身。二者方便法身。由法性法身生方便法身。由方便法身出法性法身。此二法身異而不可分。一而不可同是。故廣略相

入統以法名上論云一法句者謂清淨句清淨句者
謂真實智慧無爲法身已註云此三句展轉相入依
何義名之爲法以清淨故依何義名爲清淨以真實
智慧無爲法身故已問何以名真實智慧耶答註云
真實智慧者實相智慧也實相無相故真智無智也
問何以名無爲法身耶答註云無爲法身者法性身
也法性寂滅故法身無相也無相故能無不相是故
相好莊嚴即是法身也無智故能無不知是故一切
種智即真實智慧也以真實而智慧明智慧非作
非非作也以無爲而標法身明法身非色非非色也

非于非者豈非非之能是乎蓋無非之曰是也自是
無待復非是也非是非非百非之所不喻是故言清
淨句清淨句者謂真實智慧無爲法身也已論云此
清淨有二種應知已註云上轉句中通一法入清淨
通清淨入法身今將別清淨出二種故言應知已論
云如是一法句攝二種清淨應知已註云夫衆生爲
別報之體國土爲共報之用體用不一所以應知然
諸法心成無餘境界衆生及器復不得異不得一不
一則義分不異同清淨器者用出謂彼清淨衆生之
所受用故名爲器如淨食用不淨器以器不淨故食

亦不淨。不淨食用淨器食不淨故器亦不淨要二俱
潔乃得稱淨是以一清淨名必接二種已問得生人
天亦可名衆生清淨耶答爾也註云問曰言衆生清
淨者則是佛及菩薩等也彼諸人天亦得入此清淨
數否答曰得名清淨非實清淨譬喻殺賊名爲比丘
凡夫出家亦名比丘又如灌頂王子雖未能爲轉輪
王事亦名輪王彼諸人天亦復如是以當得故得名
清淨已此亦一途教門施設且從一往因順餘方天
人之名假釋當得已上廣論云如是菩薩奢摩他毗
婆舍那廣略修行成就柔軟心如實知廣略諸法已

註云柔軟心者謂廣略止觀相順修行成不二心也
譬如以水取影清淨相資而成就如實知者如實相
而知也廣中二十九句略中一句莫非實相也比註
云謂知生死即是涅槃如是等入不二法門無碍相
也已上來依正廣略相入不二雖有不同釋成觀
察門畢

頌曰迴向門者第五念是出園林遊戲門
頌曰論主有時而細判三種菩提違順門
義曰此之一頌迴向門也於中初之一句據標次之
一句釋是出門後之二句違順門也偈曰我作論說

渴願見弥陀佛普共諸衆生往生安樂國上註云此四句是論主迴向門迴向者迴已功德普施衆生共見阿彌陀如來生安樂國上論云如是成就巧方便迴向何者菩薩巧方便迴向菩薩巧方便迴向者謂禮拜等五種修行所集一切功德善根不求自身住持之樂欲拔一切衆生苦故作願攝取一切衆生共同生彼安樂佛國上註云凡釋迴向名義謂以己所集衆一切功德施與一切衆生共向佛道巧方便者謂菩薩願以己智慧火燒一切衆生煩惱草木若有一切衆生不成佛我不作佛而彼衆生未盡成佛菩薩

已自成佛辭如火擋_擋_反念以後其身而身先故名巧方便言方便者謂作願攝取一切衆生共同生彼安樂佛國彼佛國土即是畢竟成佛道路無上方便也上是出園林遊戲門者論云修行成就已當至教化地教化地即是菩薩自娛樂地是故出門稱園林遊戲門此五種門初四種門成就入功德第五門成就出功德上註云出第五門者以大悲觀察一切苦惱衆生示應化身迴入生死園煩惱林中遊戲神通至教化地以本願力迴向故是名出第五門上又云遊戲有二義一者自在義菩薩度衆生辭如師子搏鹿

所爲不離如似遊戲二者度無所度義菩薩觀衆生畢竟無所有雖度無量衆生而實無一衆生得滅度者示度衆生如似遊戲上論云菩薩出第五門迴向利益他行成就應知上註云以迴向因證教化果若因若果無有一事不能利他上三種菩提違順門者論云菩薩如是善知迴向成就即能遠離三種菩提門相違法何等三種一者依智慧門不求自樂遠離我心貪著自身故上註云知進退曰智知空無我曰慧依智故不求自樂依慧故遠離我心貪著自身上論云二者依慈悲門拔一切衆生苦遠離無安樂

衆生心故上註云拔苦曰慈與樂曰悲依慈故拔一切衆生苦依悲故遠離無安樂衆生心上論云三者方便門憐愍一切衆生心遠離供養恭敬自身心故上註云正直曰方外已曰便依正直故生憐愍一切衆生心以外已故遠離供養恭敬自身心上是名遠離三種菩提門相違法也三種菩提順門者論云菩薩遠離如是三種菩提門相違法得三種隨順菩提門法滿足故何等三種一者無染清淨心以不爲自身求諸樂故上註云菩提是無染清淨處若爲身求樂即違菩提是故無染清淨心是順菩提門上論云

二者安清淨心以拔一切衆生苦故上註云菩提是
安穩一切衆生清淨處若不作心拔一切衆生離生
死苦即便違菩提是故拔一切衆生苦是順菩提門
上論云三者樂清淨心以令一切衆生得大菩提故
以攝取衆生生彼國土故上註云菩提畢竟常樂處
若不令一切衆生得畢竟常樂則違菩提此畢竟常
樂依何而得依大乘門大乘門者謂彼安樂佛國土
是也是故又言以攝取衆生生彼國土故上是名三
種隨順菩提門法滿是也云此外名義攝取者論云
向說智慧慈悲方便三種門攝取般若般若攝取方
向說智慧慈悲方便三種門攝取般若般若攝取方

便應知上註云般若者達如之慧名方便者通權之
智稱達如則心行寂滅通權則備省衆機省機之智
備應而無知寂滅之慧亦無知而備省亦則智慧方
便相緣而動相緣而靜動不失靜智慧之功也靜不
廢動方便之力也是故智慧慈悲方便攝取般若般
若攝取方便至若無智慧爲衆生時則墮顛倒若無
方便觀法性時則證實際上於此上立妙樂勝真心
論云向說無染清淨心安清淨心樂清淨心此三種
心略一處成就妙樂勝真心應知上註云樂有三種
一者外樂謂五識所生樂二者內樂謂初禪二禪三

禪意識所生樂三者法樂五角樂魯各反謂智慧所生
樂此智慧所生從愛佛功德起遠離我心無安供養
清淨增進略爲妙樂勝真心妙言其好以此樂緣佛
生故勝言出三界中樂真言不虛偽不顛倒已於此
上立願事成就論云如是菩薩智慧心方便心無鄣
心勝真心能生清淨佛國土應知比註云此四種清
淨功德能得生彼清淨國土非是他緣而能生也已
此上又立隨意自在論云是名菩薩摩訥薩隨順五
種法門所作隨意自在成就如向所說身業口業意
業智業方便智業隨順法門故上註云五種功德力

能生佛土出沒自在身業者禮拜也口業者讚嘆也
意業者作願也智業者觀察也方便智業者迴向也
言此五種業和合則是隨順往生淨土法門自在業
成就已又於此上立利行滿足論云復有五種門漸
次成就五種功德應知何者五門一者近門二者大
會衆門三者宅門四者屋門五者園林遊戲門此委
細如上所釋云已上五念門義畢

釋淨土二藏義卷第二十一

盡外歸門沙門了舉述

一行三昧義

頌曰 一行三昧超衆行

一心一處一歸依

捨諸亂想念一佛

不觀相貞專繭名

義曰自下二頌釋一行三昧於中初之四字是惣標也次之三字略嘆其德次之三句正釋行儀下之一頌即廣尺德今則是初之一頌也一行三昧者出文殊般若經曰不取相貞專稱名字係心一佛心眼即開於念念中見一切佛已上批問天台亦依彼經立理一行三昧今家何立稱名一行三昧耶若彼經中初

明理一行三昧故云法界一相繫緣法界一念法界
天台依此文云後明事一行三昧故云專稱名
字係心一佛上今家依此文云明眼論云或爲一行
三昧發起即顯彌陀願意上漢文也兩獄再誕救世
應迹豈致謬解故知他師今師各據一文並不相違
問一經所舉畧重一行也若余者爲互相用答若並
二行何名三行三昧既云不觀相貞事觀尚廢之何
況理觀但是大聖說法普逗衆機說二門一行三昧
天台光明各入一門知是機宜各別而已問一行三昧
其行相如何答專心不亂心心相續無他想間雜

轂轂連注無他言音唯住見佛要期莫生諸餘異緣
即文云專稱名字係心一佛上是其行儀具如念佛
三昧中說云趣衆行者出般舟三昧經意同無上大
利多善根具如觀念法門所引云

頌曰万德所歸是要法本願生因此妙行
此行別無正定業讚嘆所開稱名門

義曰此之一頌亦是釋一行三昧於中初之二句廣
嘆其德次之二句正明其體無結文者只是言略万
德所歸等者平等覺經意也本願生因等者大經意
也此行別無等者依疏意讚嘆所開等者依淨土論

云問若爾者五正五念外何立一行三昧耶答禮序
舉三心五念四修畢別舉一行三昧故今亦准彼云
問彼文亦何故耶答是爲顯五正五念三心四修皆
悉成一行三昧具德也吉水上人云源空目見三心
五念四修皆南無阿彌陀佛也云口傳有之已上一
行三昧義畢

頌曰有十三德齟失知二行相對有五番
親疎近遠無間間不廻廻向純雜對
義曰此之一頌初之一句釋十三德言於正行有十
三德齟雜行失應知其失具有雜行義不遑再舉故

云翻失知此下應云初明五正行次尺五念門後辨
一行三昧上來雖有三種不同廣釋成正行竟自下
應尺二行相對也次之三句正尺五番相對於中初
之一句是其標也次之二句正釋五番言上來所尺
於正雜二行有五番相對也純雜對對通亘上五一
親疎對者正行於阿彌陀佛甚爲親昵行雜行不爾
二近遠對者正行於阿彌陀佛甚爲隣近行雜行不
爾三無間有間對者正行於阿彌陀佛自係念相續
行雜行不爾四不廻向廻向對者正行不用別廻向
任運成廻向發願雜行不爾五純雜對者正行純西

方行也雜行不不委如選擇集此下結應言初尺雜行義後辨正行義上來雖有專雜差異廣釋成起行門竟

四修義

頌曰作業四修長時修畢命爲期至菩提
於恭敬修有五種有緣聖人及像教

義曰自下三頌並尺四修今即其初於中初之二字當門擲標次之二字是略釋也言於作業門中有四修別也次之三字長時修之別標也言四修者一長時修二恭敬修三無間修四無餘修也次之一句尺

長時修次之二句及後之一頌正尺恭敬修也於中今頌第三之句初之四字是恭敬修是真別標次之三字亦是略尺言於恭敬修即有五種也次之一句及後之一頌正尺恭敬修言所云五種者一敬有緣聖人二敬有緣像教三敬有緣知識四敬同伴人五敬三寶也作業者問何故名作業耶答作者作事業者事業作即業故持業尺也四修者四修名字聲聞藏中即俱舍論菩薩藏中攝大乘論等同明之也俱舍二十七云一無餘修福德智慧二種資糧修無遺故二長時修經三大劫阿僧祇耶修無倦故三無間

修精勤勇猛。刹那刹那修。無斂故。四尊重修。恭敬所學。無所顧惜。修無憚故。比攝大乘釋論八云。論曰。由無量無數百千俱胝大劫中。依數數修。習釋曰。此文顯三惠。具四種修。不可以辭類。得知爲無量。不可數知。爲無數百億爲一俱胝。非一俱胝故。言千亦非一千。故言幼非小劫故。言大此即明長時修。數數修習。即顯無間恭敬無餘。三修上此等論藏所明四修。大小雖異。乃是聖道菩薩修行而淨教中其業亦要故。一家大師基慈恩法節同引用之。但是古今隨義轉用云。又於此四修。即有二種。一未免生死。四修二已免。

生死四修也。云長時修等者。於長時修有其二種。一畢命爲期。是則指於往生近果。是大師尺也。故礼序云。畢命爲期誓不中止。即是長時修。比二乃至菩提是。則指於成佛遠果。是遠恩尺也。故要决云。從初發意。乃至菩提恒作此因。上遠近二果。雖有不同。誠退墮心。勸無退心。是則名爲長時修也。問大師尺中。亦有遠近二果。無退義耶。答余也。一處釋云。同。生阿彌陀佛國。乃至成佛。如是等罪永斷相續更不敦作。上問淨土修行。一世勤修也。故經云。雖一世勤苦。須臾之間。後生無量壽佛國。快樂無極。長與道德合明永。

按生死根本比然大小論藏與長時修皆云於三無
數劫若依長時因何凡夫得生答豈不前言隨轉理
門即彼於三劫成云長時修是於一世熟名長時修
畢命爲期即此意也何況遠果長時亦不違彼問大
師隨義轉用也判畢命爲期故慈恩直如本論歟云
乃至菩提故如何答不爾本論明菩薩修行要決尺
凡夫往生豈非轉用乎慈恩何忘近果往生故要決
云近趨三界遠證菩提上於恭敬修有五種等者自
下正釋於恭敬修而有五種恭敬修者亦云懇重修
亦名尊重修六師尺云恭敬修所謂恭敬礼并彼佛

及一切聖衆等故名恭敬修上所言五種恭敬出西
方要決於中初四是別後一是惣初一是佛義當相次
一佛法住持第三第四俱是僧也住持有緣聖人者
願西方人恭敬本佛之義故決云涕唾便癒不向西
方行住坐卧不背西方以及像教者欣求之人應當
恭敬彌陀變相淨土經教故決云謂造西方彌陀像
變不能廣作但作一佛二菩薩亦得教者彌陀經等
五色袋盛自讀教他此之經像安置室中六時禮懺
華香供養時生尊重上

頌曰知識同伴并三寶一體別相及住持

同體理體化相住三種四種如次知

義曰此之一頌正尺五種恭敬之中第三四五於中初之一句列釋三種恭敬之名次之三句並重細釋第五三寶於中初之二句正尺七種三寶之相次之一句結上七種言於三寶中即有三種四種不同言三種者一躬別相及住持也言四種者同體理躬化相住持故云如次云知識者問沈論知識有其三種一者教授是教法師二者好伴是同業人三者外護是展供人今言知識是何知識於外護即是施主檀越何必恭敬好伴正是第四同伴何攝受耶知是第

一教授知識故要決云敬有緣知識謂宣淨土教者若干由自己來並須尊重親近供養別學之者惣起敬心與已不同但知深敬也若生輕慢得罪無窮故須惣敬即除行障上同伴者決云敬同緣伴謂同修業者自雖障重獨業不成要藉良朋方能作行扶危救厄助力相資同伴善緣深相保重上并三寶者廣歸三種四種等之一切三寶問何故佛法僧三並名寶耶答明曠梵網疏云無非秘藏如世珍奇故通名寶上一躬別相及住持者此之一句正釋三種三寶之相但要決中而言同體別相並合深敬不能具錄

爲淺行者不可果，依修住持三寶者與今淺識人作
大因緣。今粗衍簡，已上雖然上，
云並合深敬不能具錄故具舉三種此則同西方要
決并明曠梵網疏等意也問何故名一體三寶答亦
名真諦真如諦理故亦名同體即一而三故今云一
軀意同同體於同一心立三寶名故云一體要決云
佛法僧有三種不同一者真諦二者別相三者住持
真如體淨二障斯亡本覺圓明即名真佛守性不改
勝智軌成大士同緣万行斯著即爲真法也冥府理
會班詳絕言此真僧也涅槃經云若能三寶常住同

真諦此即諸佛最上之誓願即其義也已卷思梵網疏
云實相圓理名爲一軀即一而三無非祕藏如世珍
奇故通名寶心財覺知名佛性體離念名法心體無
譯名僧已上斯乃法身性內具足三身圓滿功德如
次且名一體三寶非三名一體非一名三寶非三非
一即是衆生一念心具無量佛藏亦名如來藏無數
法藏亦名涅槃藏無邊僧藏亦名金剛藏大法羯磨
三種覺應亦是此義云問何故名別相三寶答三寶
相別故云別相要決云言別相者佛有三身即法報
化也法有四種即理教行果也僧有二種即有爲無

爲也。但修別相爲證。真諦起行之徒。只知別相。便爲究竟。不悟真源。學戒之流。並爲助道佛之名。相應現非真而用接。凡權爲憩室。下愚不了。頑執爲真。所以佛訶稱魔眷屬。比梵網疏云。別相者。十方三世諸佛及所說法門。并所化菩薩賢聖。是云別相三寶。比闍何故名住持三寶。答世間止住衆生所持。故云住持。住之持。故依主尺也。或可住者住止。不異不滅義。持者持念不散不失義。一切衆生住止持念。如是三寶。故名住持。即持故持業尺也。玄忠尺云。住持不異不滅持。名不散不失。論註即其義也。要決云。住持三

寶者。言佛寶者。謂雕檀繡綺素質。金容鏤玉圖繪磨石削土。此之靈像。特可尊承。暫爾觀形。罪消增福。若生少慢長惡。善亡。但想尊容。當見真佛。言法寶者。三乘教旨。法界所流。名句所詮。能生解緣。故須珍仰。以發慧基。抄寫尊經。恒安淨室。箱函盛貯。並合嚴敬。讀誦之時。身手清潔。言僧寶者。聖僧菩薩。破戒之流等心起敬。勿生慢想。比梵網疏云。住持者。泥木素像。佛體。上於此三種之中。初之一體。唯大唯一。後之二種。通小通三。云然三車中。亦云一體。尚未滿分同體理。寶黃卷朱軸。法寶剃髮染衣。僧寶別相住持。功由一體。

體化相住者此之一句正釋四種三寶之相斯乃本文雖釋三種固舉多釋令知其相此是靈芝資持記等意山同體者是全與上一軀義同資持記云三寶有四種初同軀衆生心性具覺了軌持和合故此局大乘也比理體者問何故名理體三寶答衆生身中法爾具足應顯佛法僧寶功德之理名理資持記云理體五分法身滅諦涅槃學無學功德也已此則同體三寶開出三體問若爾理軀一體其軀是一向分爲二答同體約性德理軀約修德故分爲二修性雖異同心性內之三寶故慈恩等師合而爲一一軀三

寶云化相者問何故名化相三寶答化他外相故云化相化之相故依主釋也或可化身有相故云化相化即相故持業釋也寶持記云化相釋迦四諦五拘隣也上問理體化相共是修德何爲二種答雖同修德理體內證化相外用故爲二種斯乃自別相上开出化相別相通三身化相局變化廣舍爲名故慈恩明曠名爲別相狹分爲名故南山靈芝名爲化相廣狹雖異於義無差故不開爲五種三寶以別爲名則令知化相體別三寶亦是別相以化爲客則令知別相化用三寶亦是化相合二顯化即是別相以一顯

諸亦是化相云住持者資持記云住持形像經卷削
染上於四種中初之同軀唯大唯一後之三種通小
通三但小乘薩婆多歸於所證不歸人躬此乃而成
歸於理體不歸化相若經量部二俱歸耳三種四種
如次知者此之一句結成七種此恭敬修五種雖異
嫌惱慢心勸謙下心故要決云等心起發勿生慢想

意者佛十八界

已

上

自无漏種子出
生後道請所根
故般若無緣
奇妄偷大業
意於無事名稱
大業宗則年也

義曰

此之一頌

上

之三句尺無間修第四一句尺無

無間修所謂相續恭敬禮拜稱名讚嘆憶念觀察迴

向發願心心相續不以餘業來聞故名無間已不間

惡者不間煩惱大師尺云又不以貪瞋煩惱來間已

要決云三者無間修謂常念佛作往生心於一切時

餘修上三句中初之二字是其標也次之五字是正
尺也言於無間修即有其二一不間餘行二不間煩
惱故云無間修次之二句並釋不間煩惱之義於中
上之一句先標隨犯隨懺故實下之一句次釋懺悔
有念時日第四一句正釋無餘無四修結但是頌略

無間不間餘業惡者不間余業不間余行大師尺云
無間修所謂相續恭敬禮拜稱名讚嘆憶念觀察迴

向發願心心相續不以餘業來聞故名無間已不間

惡者不間煩惱大師尺云又不以貪瞋煩惱來間已

要決云三者無間修謂常念佛作往生心於一切時

心恒想巧。比問凡夫行人。不間煩惱修習淨心。何有之耶。答舉教本意。且勸上機。非謂一切皆應如是。況於無間。有念時日。何用難為煩惱。隨犯隨懺悔者。大師尺云。隋犯隨懺。比凡夫行者。雖發淨心。淨心數退。貪瞋數起。而依意樂。隨犯隨懺。皆令清淨。即是不間煩惱義也。心地觀經云。或有一類凡夫。僧戒品不全生。正見讚詠。一乘微妙法。隨犯隨悔。障銷除。爲諸衆生成佛因。如是凡夫亦僧寶。如鬱金華。雖萎悴。猶勝一切諸凡夫。正見比丘。亦如是。四種輪王所不及。已懺悔。不隔念時日者。大師尺云。不隔念隔時隔日。皆

令清淨。亦名無間修。比斯乃於無間修。有三品機。隨犯隨懺。所謂上不隔念。前念作惡後念懺悔。中無餘念。是名不隔念。中不隔時。若一時中犯罪。時懺。不迄二時。是名不隔時下。不隔日。若一日中犯罪。日懺。不至二日。是名不隔日。所以念者。約於二念成不隔義。時日。一時一日中成不隔義者。念是短促。善惡異故。犯懺前後定。應二念時日延長。一時日中。應有犯懺。故雖同名。不隔念等其義異耳。或可如念於兩時日。應名無間。問衆生心念無定住相。何約念時日。強定上中下。答實如所難。今約多少而論三品。謂念相續。

者多分念念少分時日時相續者多分時時少分日
念日相續者多分日日少分念時隨時廻轉通念時
日若還機性三品宛然第四無餘不雜餘者此之一
句釋無餘修大師釋云無餘修者所謂專稱彼佛名
專念專想專禮讚彼佛及一切聖衆等不雜餘業故
名無餘修上要決云四者無餘修專求極樂念佛彌
陀諸餘業行不令雜起所作之業日別須修念佛
讀經不留余課耳上問俱舍攝論等尺無余修曰數
數修青福德智慧二種資糧無遺余故_{已上}意今之尺
等或云不雜余業或云不令雜起相違如何答論說

自力聖道門中菩薩修行故云無遺餘今尺他力淨
土門中凡夫行業故云不雜餘一家尺義雖依經論
名同義別義同名別隨宜轉用隨轉理門非適今也
慈恩何爲不見攝論及俱舍論而同今家諸餘業行
不令雜起二師同得琴中之意未學何勞絃上之音
云問要集引二師尺無餘修文已云寶積經說樂於
作業營於衆務云世業衆務名諸餘業何云雜行答
餘業之言正在雜行世業亦障專修行故顯其意耳
况寶積經亦見造像起塔等之種種事善云衆務乎
問無間修中不間餘業無餘修中不雜餘業俱嫌餘

行何爲二修答彼此余業雖同雜行所望別故不成繁重謂無間修中爲嫌懈怠心令精進修習識諸余業若修雜業正行間斷生懈怠故大師釋云所謂相續稱名讚嘆心心相續已要決云謂常念佛作往生心於一切時心恒想巧所以精勤不倦當念佛恩報盡爲期心恒計念比無餘修下爲嫌雜起心令成專一誠諸餘業如彼廬山嫌謝靈運有雜起心故大師尺云所謂專稱彼佛名上要決云專求極樂念佛彌陀比尋云如彼三心四修之法一切行人必具四耶答於三心者必應具足經云具三心者必生彼國

尺云若少一心即不得生若於四修具不縱容雖有勸文無誠文故或可札序既受定得之間而尺必欲生彼之咎舉心行業三心既必四修盍不問臨終迴心之機不可具長時修正雜兼行之人以難具無餘修選擇章目無必之言即此義歟爾者如何答畢命爲期是長時修臨終迴心何無乏乎正雜兼行非宗本意亦非專修不足爲疑次至選擇之難者三心之章既有必言四修之目何無必義文無略矣應行用言即是其義問大師釋云到彼國已更無所畏如上四修自然任運自利利他無不具足比知是非凡夫

修行如何。答今發勸人即是凡夫四修行人何是不爾。但至尺文者上文既云菩薩已免生死所作善法。廻求佛果即是自利教化衆生盡未來際即是利他。今時衆生悉為煩惱繫縛未免惡道生死等苦隨緣起行一切善根具速廻願往生阿彌陀佛國上已而云到彼國已等故知上尺已免生死菩薩四修即從菩薩已免至下即是利他之父是也下釋未免生死凡夫四修即從今時衆生至下阿彌陀佛國之文是也此即已免生死四修者俱含攝論之所釋也未免生死四修者當宗所欠四修文是也何非凡夫之所

行也次到彼國已等之下以淨土四修令同本論已免生死四修而例知也言淨土四修因雖未免果是已免故云如上四修自然任運或可恐慮本論通伏難也所以者何論明菩薩三劫四修釋判凡夫一世作業文義鋒指名同義別雖然終同本論證故如上四修自然任運自利利他無不具足即以淨土已免生死四修之相同彼本論娑婆世界已免生死四修之相所以論尺而不相違云已上四修雖有不同廣尺作業門此下應云初舉安心門次明起行門後辨作業門上來雖有心行業別即是廣尺往生內

因門竟

外緣揔願義

頌曰 外緣即是揔別願 摠願四弘三念力

義曰自下第二釋外緣門於此門中有十一頌分而爲三。一初之一頌尺揔願義二次之九頌尺別願義三後之一頌尺五增上緣義也。今即其初於中初之一句是其揔標就此標中亦有二別。一初二二字即是當門揔標也矣。二次之五字是標揔別次三句者正是釋揔願義於中初之一句揔願別標次之二句揔

願正尺於別標中初之二字是正別標次之五字而標四弘三念力也。所以不尺四弘之義讓上菩薩義也。無結文者只是文略也。言外緣者是對衆生心行業內因以佛大願業力之增上緣名外緣也。此義如上相頌義并三緣下釋云。揔別願者別願。願字通於揔別言於外緣願有其二種。一者揔願。二者別願。問何故名揔願耶。答四弘三念諸佛通揔加被力也。故云揔願。問何故名別願耶。答諸佛各各發局分願千差万別故云別願。選擇集云一切諸佛有揔別二種願。言揔者四弘誓願是也。言別者如釋迦五百大願。

藥師十二上願彌陀四十八願等是也比言三念力者般舟三昧經云以佛大誓願力外加故以佛三昧定力外加故以本功德力外加故已觀念法門云以彌陀三力外加故得見佛是名見佛增上緣也比問何者名爲大誓願力耶答諸佛威猛大誓願力加衆生故願力增強善根成就故云大誓願力也問何者名爲三昧定力耶答諸佛那伽三昧定力加衆生故定力成就三昧現前故云三昧定力也問何者名爲本功德力耶答無合本有大功德力加衆生故增長善根成就功德故云本功德力也問所言三力爲皆

佛力若言尔者經中曰持佛威神力持佛三昧力持本功德力知本功德力是衆生本功德力也例如三力偈言以我功德力如來加持力及以法界力普供養而住若依之言爾者大師釋云彌陀三力外加等比爾者如何答此是諸佛三念願力於中何有衆生功德故一家尺云彌陀三力但至第三本功德力無佛字者只是文略亦是本义至普供養文者彼之三力但是自力聖道門意故於三力以我功德力而置第一此是未必自力一途望望不同不可一同故拔彼經中偏屬佛力或可於三念中上之二力唯佛念力

下之一力衆生功德衆生本具恒沙功德諸佛加念
增長善根無佛之字即此意也故賢護大集會長者等分中亦以此
力而属行者天台戒度慈覺等師判爲行者之功德
耳但至大師云彌陀三念力者隨強說故相從說故
第三亦是以佛加力而得成故示此下應云初舉四
弘誓願後釋三念願力上來四弘三念不同雖殊廣
釋惣願義竟

釋淨土二藏義卷第二十一

