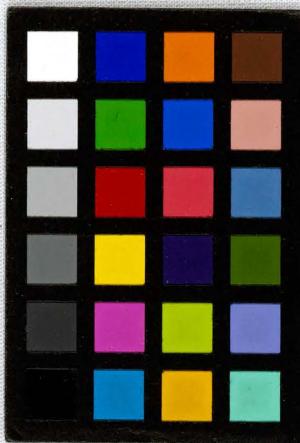


5 6 7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 20 1 2 3 4 5 6 7 8 9 30 1 2 3 4



釋淨土二藏義卷第一

盡聲聞義
數息

沙門了譽述



1047636

頌曰 稽首釋迦彌陀尊
天親流支諸大士

證明十方恒沙佛

哀愍遐代弘真宗

義曰於此略頌一百六十六分而爲三一初之一頌
即是序分也二次之一百六十四頌即是正宗分也
三後之一頌即是流通分也今則其初於中初之三
句即是歸敬序後之一句即是述意序也於初歸敬
序中上二句歸佛下一句歸僧所以不歸法寶者佛
是能說僧是能行今舉能說能行之人令知所說所

行之法故略之也或可於下述意言真宗者即是法
故讓下略之言稽首者此之二字是能礼也唯西域
記西竺之法凡有九礼問訊爲初稽首爲終稽首即
是禮之極也謂舒兩手掌半屈足接頭面故亦云接
足唯識疏一云稽者至也上光記云稽之言至首之
言頭以已之尊接佛卑故稱敬禮上文應音義云稽
至也首頭也言以頭至地也上或云接足或云頂禮
亦云誓願或亦云五軀捉地言異意同釋迦彌陀等
者自下五字一句即歸三佛歸即是所禮也所謂如
次能說主本願主證誠主也言釋迦者具云釋迦牟

尼釋迦此翻能仁牟尼此譯寂默若用略言名爲能
寂言弥陀者具言阿彌陀阿此翻無漏胎此譯量若
呼添一德則或云無量壽德或云無量光德或云無
量清淨光橫豎二尊者世尊論註云爲世尊重故曰世
尊此之尊故依主釋也今尊之言通於二尊言證明
者亦云證誠證者驗也誠者實也證之誠故依主釋
謠故云證誠證者驗也誠者實也證之誠故依主釋
也今言證明者證即明故持業釋也十方等者四方
天地名爲六合并於四維而成十方故知六方興十
方開合異也云天親流支等者此之一句即歸二祖

亦是所禮天親者付法藏中第二十一祖千部論師也。梵六婆羅般豆舊翻天親新譯世親北天竺人。此則八祖之時是第三祖七祖之時是第二祖若六祖時是第一祖正依論主故三佛之後而歸此菩薩流支者亦是北天竺人也。具云菩提流支菩提此翻道流支此譯希淨土傳來相承宗祖故菩薩後歸此三藏問准依文之意廣應歸依三身賢聖一切三寶何只偏歸三佛二祖荅舉正顯傍舉略顯廣其義可知又問二藏義者大師所立最可歸依一家大師荅序引故捨歸二祖流通結故別歸大師序及流通

其義影略通歸正脉或可師資列名次第可亂故今不舉正宗之中三師次第續今歸敬正脉足故云諸大士者亦云正士是大人爾大士之言亦通二祖云衰愍遐代等者此之一句迷意序也言遐代者末世之稱大師釋云流通於遐代比選擇云言遐代者依雙卷經意遠指末法万年之後百歲時也是則舉遠攝近也比弘真宗者付之有通有別通者捨以佛教而名真宗此乃對儒道假名即云真宗孟蘭盆疏云良由真宗末至周孔且使繫心比別者即是常宗異名大師尺云真宗曰逢記五會讚云念佛三昧是真

宗已所言真者一乘之義也經云分別顯示真實之際又云惠以真實之利已所云宗者亦云宗旨亦云宗趣法華玄云宗者宗要也已弘決云宗尊也主也元也頂也已明曠菩薩戒疏云宗者要也趣也從始至末依軀護持趣期果名爲宗也已靈芝疏云宗是主義一經之主已戒度闍持記上云以主釋攝乃有三義一者獨尊義天無二日國無二王二者統攝義如網之綱如棗之頸故三者歸趣義星必拱北水定朝東故今經之主備茲三義講者臨文詳而說之上又香象心經疏云言之所貴曰宗宗之所歸云趣已

三師教相義

頌曰難行易行是一道

聖道淨土是二門

聲聞菩薩是二藏

一代教門此攝盡

義曰自下第二正宗分也於中亦有一先擇標三師立教二次別舉大師二藏義兼配屬二道二門今即其初於中初之三句擇標三師釋義後之一句即是結文也凡就諸聖教有依教分宗依宗教別之二意言依教分宗者如大品經者以空慧爲宗如維摩經者以不思議解脫爲宗如法華經者以一佛乘爲宗如涅槃經者以常住佛性爲宗等也此是限二經

之宗也。言依宗教別者根機不一順時教各不同。差別輪迴業入一得解脫今略示三五鑒諸師異解且如宗祖後魏北天竺三藏法師菩提流支者立一音教而攝一切謂一切聖教唯是如來一音教也經云佛以一音演說法衆生隨類各得解是名一音宗也如陳朝真諦三藏者立二教攝諸教菩薩圓頓宗也者漸教二者頻教菩薩圓頓宗也如後魏光統律師者立三教攝一代二教如上三者圓教是名圓宗如齊朝大衍法師者立四教攝一切一因緣教二假名教三不眞教四眞教是名真宗也如護身法師者立五教攝諸教四教如上五法界教是名法界

崇也如天台智顥禪師者約五時立四教攝一切其五時者一花嚴二阿含三方等四般若五法花涅槃也其四教者一三藏教二通教三別教四圓教是名華嚴也如新羅國元曉法師者立四教攝一代三乘通教二三乘別教三一乘分教四一乘滿教是名圓滿乘宗也如嘉祥寺吉藏法師者約三法輪立三藏攝一代佛滅法其三法輪者一根本法輪二枝末法輪三攝末歸本法輪其二藏者一聲聞藏二菩薩藏是約所依論名三輪宗也如梁朝光宅寺雲法師者立五時約四教攝一切其五時者第一時爲提謂等五百價人則教提謂五戒本

行經等也。第二時，如來成道竟三七日外，十二年中說阿含等是也。第三時，三十年中說般若維摩思益經等是也。第四時，四十年中說無量義法華經等是也。第五時，雙林中說涅槃大悲等是也。其四教者一羊車教、二鹿車教、三牛車教、四大白牛車教。是名光宗也

如龍樹菩薩就密宗立三教攝一切。一唯顯教、二顯密教、三純密教。是名密宗也。已上十華嚴輪意而已矣。又聖德太子且舉四師分教鑑時教不同云。一南天祖師分佛法謂教內教外是也。如來正法望口爲教、望心名禪。二南方慧觀師分一代聖教爲五時。三光宅宗雲法師立

四教判聖教、四齋朝彙鸞法師立二教攝佛教。已上說法

明眼論意方今我高祖源空上人大和尚建曆元年辛未八月上旬示衆曰：若於淨土宗有修學志人於諸師中選須歸三師尺義。其三師者一此魏大嚴玄忠彙雲、玄閑菩薩大和尚二唐朝西河道綽禪師大和尚三唐朝終南悟真光明善導大師淨業大和尚是也。諸師皆雖造淨土章疏、提練磨本宗之情、亂宗宗各別名目。苟泥依宗教別之道理、不弃依教分宗意趣，是故今略示三師尺義之趣耳。第一若依北魏尺義以難易二道可爲教相云。第二若依西河尺義以聖淨

二門應爲教相云第三若依光明大師尺義立淨土宗人應以二藏及興二教而攝一代諸聖教也云云高祖問三師立教同異如何答一途不同轍三論二藏三法輪華嚴五教十宗天台四教五時真言二教十住心亦此例也難行易行是二道者二道教相玄忠大師尺義也問難易二道名目出在何文答大聖金言四依玉章其文分明也故玄忠師爲宗教相大經云易往而無入凡日連所問經云我說無量壽佛國易往易修而人不能修行往生變事九十六種邪道我說是人名無眼人名無耳人凡易者對難其義明白

也十住毗婆娑論內云問曰是阿惟越致菩薩初事如前所說至阿惟越致地者行諸難行久乃可得若諸佛所說有易行疾得至阿惟越致地方便者願爲說之答曰汝若必欲聞此方便今當說之佛法有無量門如世間道有難有易陸道步行則苦水道乘船則樂菩薩道亦復如是或有勤行精進或有以信方便易行疾至阿惟越致者若菩薩欲於此身得至阿惟越致地成阿耨菩提者應念是十方諸佛彌其名號阿彌陀佛本願如是若人念我稱名自歸即入必定得阿耨菩提略於此之下以三十一行偈廣贊亦

陀德云玄忠大師論註云謹案龍樹菩薩十住毗婆
娑云菩薩求阿毗跋致有二種道一者難行道二者
易行道難行道者謂五濁世於無佛時求阿毗跋致
爲難此難乃有多途粗言五三以示義意一者外道
相善亂菩薩法二者聲聞自利障六慈悲三者無願
惡人破他勝德四者顛倒善果能壞梵行五者唯是
自力無他力持如斯等事觸目皆是譬如陸路步行
則苦易行道者謂但以信佛因緣願生淨土乘佛願
力便得往生彼清淨土佛力住持即入大乘正定之
聚正定即是阿毗跋致辭如水路乘船則樂已問何

故難行易行共名道耶答玄忠尺云道者通也以如
此因得如此果以如此果酬如此因通因至果通果
酬因故名爲道已難易即道故持業尺也聖道淨土
是二門者二門教相西河禪師之釋義也問聖淨二
門名目出在何文答清淨覺經云若人聞說淨土法
門已淨土者即對聖道故其義明白也論藏之中未
勘其文但難易二道即是其義也故選擇云難行道
者即是聖道門意也易行道者即是淨土門意也難
行易行聖道淨土其言雖異其意是同上安樂集上
云一謂聖道門二謂往生淨土門其聖道一種今時

難證一由去大聖遠遠二由理深解微是故大集藏經云我末法時中值億衆生起行修道未有一人得者當今末法是五濁惡世唯有淨土一門可通入路是故大經云若有衆生縱令一生造惡臨命終時十念相續稱我名字若不生者不取正覺上問何故名聖道耶答聖道者無漏異名若依小乘隨信以上若據大乘初地已上無漏真明發得已後即名聖道聖者正也無漏即是大寂道也聖即道故持華尺也或可聖者正性即涅槃也道者無漏聖人道無漏聖智涅槃之道聖之道故依主尺也而今聖道爲所期故

名聖道也問何故名淨土耶答具云清淨國土觀經云當得見彼清淨國土上大經云清淨莊嚴無量妙土比大論云諸大菩薩福德清淨業因緣故別得清淨國土出於三界比淨土論云清淨莊嚴功德成就已所云清淨者論即立二種清淨一器世間清淨二衆生世間清淨涅槃經說四種清淨彼二云淨有四種一者有清淨故二十五有名爲不淨能求斷故得名大淨二者業清淨故一切凡夫業不清淨故無涅槃諸佛如來業清淨故得名大淨三者身清淨故若無常則名不淨如來身常故名大淨四者心清淨故

若心有漏名曰不淨佛心無漏故名大淨已嘉祥大
師立五種清淨一時節淨二化主淨三化所淨四教
門淨五徒衆淨也天台大師立七種清淨一同躬淨
行持中事持身口自得開二而得之種支身清中得開
二自在淨三莊嚴淨四受用淨五住處淨六因淨七
行持中事持身口自得開二而得之種支身清中得開
果淨也今略去清國二字故云淨土例如擇力所得
滅亦曰擇滅但付云淨土可有二意一謂淨者如來
內證無漏真如淨軀從彼清淨無漏佛心出所修起
如是國土故云淨土淨之土故依主尺也淨土論云
正道大慈悲出世善根生上二謂淨者如向佛心所
證清淨真如一法句也此之清淨佛心即開全軀成

於二十九種莊嚴國土佛心清淨與國土清淨無二
無別是名廣略相入亦名事理一致淨即土故持業
尺也維摩經云隨其心淨即佛土淨上泛論淨土種
種不同且如智顥禪師者即立四種佛土一同居二
方便土三寶報土四寂光土淨名如淨影大師者立
三種淨土一事淨土二相淨土三真淨土於事淨土
中亦分爲二一有漏心淨土二出善根淨土也大乘
如西河禪師者而立三身三土一者法身淨土二者
報身淨土三者化身淨土安樂集如千福禪師者起立
多種淨土所謂真實淨土無漏相似淨土有漏究竟

淨土、諸佛世尊未究竟淨土、十地已下凡夫等

第4

心

駢淨相穢淨土、佛

無漏上

濟現穢

第5

駢穢

第6

相淨

第7

淨土、十地已下凡夫等

第8

駢穢

第9

相俱穢淨土、有漏心

第10

有相淨土、無相

第11

淨土、無相

淨土、斷種子淨土、伏現行淨土、自力淨土、他力淨土、
也。此師亦於淨土而立四對淨土、一、因果對、二、自在
不自在對、三、證未證對、四、自力他力對也。羣衆論雖然
一家淨土宗義、玄忠西河光明等師資相承、不過三
身三土法事讚云、三身化用皆立淨土、以導群生、法
軀無殊上問、何故聖道淨土共名門耶。答門者即是
出入之義言、聖淨二門共出火宅入涅槃之門故云

門也。聖淨即門故持業尺也。問聖道門人若斷惑時
至何不生心淨土淨之淨土、淨土門人亦何不以無
漏聖道而爲所期。若余者聖淨之名二門互通何爲
定量、教相耶。答實如所難三界繫業畢竟斷盡其心
即淨隨其心淨即佛土淨若望此時諸教終悉得入
淨土故大師尺云門門見佛得生淨土上雖然唯是
自力無他力持故不相應末世時機若淨土門意雖
亦以無漏聖道而爲所期、徧以他力信願求往生、末
斷超入故大師尺云正由託佛願致使五乘齊入上
依佛願力而超昇故即是相應末世時機二門之名

其理互通，正有表裏強弱不同，故從凡至聖名爲聖道。從穢至淨稱曰淨土。聲聞菩薩是二藏者，二藏判教光明大師之尺義也。問聲聞菩薩二藏名目，在何文答經云：超越聲聞緣覺之地。聞藏深入菩薩法藏。是菩薩藏既云菩薩法藏，聲聞法藏是明白也。據特經云：佛法有二種，一者聲聞藏，二者菩薩藏。比大論一云：文殊阿難於繡圍山結集，摩訶衍爲菩薩藏，迦葉阿難於王舍城結集三藏，爲聲聞藏。比攝大乘論一云：由上下乘差別故，成一宗，謂聲聞菩薩藏。比釋摩訥衍論云：佛法有一種，一者大乘藏，二者小乘三藏。

比淨名經疏云：教聲聞法，名聲聞藏；教菩薩法，名菩薩藏。比大師尺云：問曰：此經二藏之中，何藏攝二教之中？何教收？答曰：今此觀經菩薩藏收，攝上又云：我依菩薩藏頓教一乘海。上又云：即是頓教菩薩藏。比問：何故名聲聞耶？答：只是小乘之異名也。宗祖三藏名半字教，說九部故也。玄忠大師名小乘家，亦名聲聞論，亦名三藏教。所言九部者，第一修多羅，或云修姤路，或云契經。契當深理，貴諸庚故就之有摠別，趣相修大般若中翻云契經，來言數諸法本故就之有摠別，趣相修多羅者，涅槃經云：始從如是終至奉行，皆修多羅。大

乘教悉爲此部別相修多羅者雜集論云長行略說所應說
義此部不攝故第十一部第二祇夜舊云重誦新云應頌此是四五
五六七言等偈頌也或爲長行說未盡故或爲後來
更頌故第四伽陀舊云不誦新云諷誦是孤起偈或
爲易誦持故或爲樂偈者故第六尼陀那沫華等經
翻云因緣諸佛語謂本因緣故仁王等經翻爲戒經依犯因緣故
亦云緣起或因請方說爲重法故或因事方說知本末故
第七阿波陀那此云辭喻或爲深智令解真故或爲
淺識今舉知故第八伊帝曰多伽亦云一曰多伽法
華等經翻云本事智度論中爲如是語或爲說佛往
事或爲說弟子往事第九闍陀伽此翻本生或爲說
如來本生或爲說餘者本生第十一阿浮達摩此翻
希法亦云未曾有或廣德業殊異故或法駢希奇故
第十二優婆提舍此云論議或以理深廣故論或以
義不了故論問何故名菩薩耶答亦是大乘異名也
宗祖三藏名滿字教說十二部故也玄忠大師名大
乘家亦名大乘論亦云菩薩教云釋摩訶衍論引勸持經
云字有二種一半字二滿字爲聲聞說半字爲菩薩
說滿字已所言十二部者第三和伽羅那亦云婆伽
羅那亦毘伽羅那舊云受記新云記前此有五道三

乘受記異云或記弟子死生因果或記菩薩當作佛
果云第五優陀那舊云無問自說新直云自說或爲
知而請法故或爲令所化生懶重故云第十毗佛略
南北此云方廣爲諸菩薩速證菩提故如來大乘經典
之通名也其理無二故名爲方一切包富故名爲廣
涅槃經云所謂大乘方等經典其義廣大猶如虛空
是名毗佛略經上或廣大利樂或廣陳正法云問何
故聲聞菩薩名爲藏耶荅藏者即是包藏之義言有
空小乘包藏名爲聲聞藏也漸頓大乘包藏名爲菩
薩藏也聲聞菩薩即是藏故持業尺也一代教門此

攝盡者問三師教相云何攝盡一代耶荅先依玄忠
釋者於難行道而有大小小中有三乘大中有漸頓
漸中有初後頓中有性相相頓即是易行道也次依
西河尺者於聖道門而有大小小中有三乘大中有
漸頓漸中有初後頓中有性相相頓即是淨土門也
今依一家大師尺者聲聞藏中而有三乘菩薩藏中
即有漸頓漸中有初後頓中有性相相頓即是今此
宗也故云菩薩藏收頓教攝屬是一途也但是且以
二藏爲本判屬二教之意也據實而論二藏二教不
互爲本末各各教相也若二藏爲教相時淨土即是

菩薩藏收。若二教爲教相持。聲聞藏教亦是漸教淨土。即是頓教攝也。一家高判其義分明也。

三乘義

頌曰。聲聞藏中。有三乘。

聲聞緣覺及菩薩。

義曰。如是因業雖差別。三人同入一解脫。自下二次別舉大師二藏義於中有二。第一聲聞藏。第二菩薩藏也。付初聲聞藏中。凡有四十四頌。分而爲二。一初一頌。即是揔標聲聞藏中。凡有三乘人。二次四十三頌。別尺三乘之相。今此一頌即其初也。於中初之四字。小乘。揔標次之三字。三乘。揔標次之

一句。三乘別標後之二句。三乘揔尺義當結文。於中初之一句。即是尺三乘之別因也。後之一句。即尺三乘之因果也。聲聞藏中。有三乘者。問。旣有三乘。云何偏以諸小乘教名。聲聞藏答於小乘中。雖有三乘正化二乘。如何但云聲聞藏耶。答。智證支佛義云。問。二藏名。唯付菩薩聲聞緣覺。何攝耶。答。依普曜經立三藏。菩薩聲聞緣覺。依攝論立二藏。不立緣覺。由彼緣覺。教理行果。故少於聲聞。從多爲藏。俱名聲聞。上聲聞緣覺及菩薩者。問。何故名聲聞乘耶。答。聞佛聲教。

即得開悟故云聲聞也乘者即是智慧之義三乘聞皆同
佛聲教得自智慧即出生死故云聲聞乘也問聞聲
悟道菩薩亦然何名此人徧云聲聞答隨強說故形
相似故常不離佛故對獨覺故云問何故名緣覺衆
耶答梵云辟支佛亦云辟支迦羅此云緣覺具云因
緣覺觀十二因緣自出生死故亦名獨覺復號獨勝
出無佛世無師獨悟得勝果故頌疏云不由他悟轉
名獨勝已問觀十二因緣聲聞亦余何局此人徧云
緣覺答隨強說故獨觀緣故對聲聞故問菩薩亦是
無師獨悟何名此人偏云獨覺答同類之中對聲聞

故云問何故名菩薩乘耶答此是梵語具云菩提薩
埵言菩提者此翻曰道言薩埵者此翻名心亦云有
情心與有情語異意同言道與有情而爲所緣故云
菩提薩埵也矣此則上求佛果下化情之意若如此義
有財尺也又來忠云若具存梵音應云菩提薩埵菩
提者是佛道名薩埵或云衆生或云勇猛求佛道衆
生有勇猛捷志故名菩提薩埵已若如此尺言非提
者所求佛道言薩埵者能求衆生能所合論故名菩
提薩埵菩提之薩埵故依主尺也更加摩訶薩埵之
言是大有情摩訶此翻大多勝故稱義言耳今存言

略故云菩薩如是因業雖差別者聲聞修四諦緣覺觀十二因緣菩薩行六度故云差別因者因位業者行業因之業故依丈尺也或可因者修因業者行業因即業故持業尺也三人同入一解脫者三乘雖異同入無餘故云一解脫大師尺云如佛說言此四果人與我同坐解脫床上增一云我等同入一解脫床上品類足論造友云寂滅無爲甚深之理聲聞緣覺菩薩同得上問四果應劣佛地功德何云同入一解脫耶答佛不共德雖勝弟子而小乘佛但除四住纔出三界所證真諦同聲聞果佛得二名離煩惱障故

名解脫身離所知障而能具足功德名爲法身三乘所得二轉依舉但名解脫身解脫生死及法故以彼轉依無十力等殊妙勝法所莊嚴故不名法身煩惱障者當小乘家深污無知所知障者當小乘家不深無知故知三衆同入一解脫者同斷三界染汚無知得一解脫身名故也

聲聞義一

頌曰聲聞乘中有賢聖

七賢七聖十四位

三賢四善是七賢

三道四果是七聖

其三、一初、二十九頌、釋聲聞乘、二次、四頌、釋支佛乘、
三、後、十頌、釋菩薩乘、於初聲聞、因果義、出亦分、爲三、
一初、一頌、即是擇標、二次、二十七頌、即是正釋、三、後、
一頌、是結文也、今、即其初、於中初、之四字、此義、總標、
次、之三字、賢聖、別標、次、之一句、即是亦標、賢聖、次、位、
次、之二句、即是頽列、十四位、名數、於中、亦自有、二、初、
之一句、是舉、七賢、後、之一句、是舉、七聖、所以、不標、橫
入、之者、但是文略、或可、不出、賢聖、位、故云、聲聞、乘、中
有、賢聖、者、賢、有、七賢、聖、者、七聖、是、六十四位、問、何故
通、名、賢、耶、答、通、言、賢、者、隣、聖、故、也、即是對、於、薄、地、凡

愚、名、爲、賢、也、俱、舍、論、云、隣、聖、曰、賢、上、頌、疏、云、賢、謂、賢
和、上、或、可、賢、者、名、爲、直、善、此、則、對、於、外、道、邪、善、名、爲
賢、耳、問、何、故、通、名、聖、耶、答、通、名、聖、者、聖、者、正、性、無、漏、
異、名、對、有、漏、賢、故、名、爲、聖、俱、舍、論、云、證、理、曰、聖、上、頌
疏、云、聖、謂、聖、惠、上、三、賢、四、善、是、七、賢、者、三、賢、及、與、四
善、根、故、相、違、釋、也、言、三、賢、者、一、五、停、心、二、別、想、念、處、
三、懃、想、念、處、也、言、四、善、根、者、一、燭、法、二、頂、法、三、忍、法
四、壯、第、一、法、也、於、中、三、賢、燒、須、遇、緣、有、退、故、名、不、定、
性、燭、聞、也、彼、若、退、了、或、還、生、死、或、成、支、佛、或、成、菩、薩、
忍、位、已、上、不、退、位、也、故、云、定、性、聲、聞、也、問、何、故、同、七

賢位初名三賢後不名四賢別名四善根耶若賢者
凡愚之少秀也然三賢者賢中之賢以遠方便故名
爲賢四善根者漸勝法信立善心急相應從雖墮獄
無重入義以勝善根漸漸成就必至無漏近方便故
別名善根若望七聖俱是賢位若望三賢亦名聖故
別名善根若復通論四善根者亦名四忍但忍法不
退別受忍名三道四果是七聖者入於三道而證四
果有七聖人故云七聖三道之四果故依主尺也言
三道者一見道二修道三無學道也言四果者一須
陀洹二斯陀含三阿那含四阿羅漢也言七聖者一

隨信行二隨法行三信解四見得五身證六時解脫
七不時解脫也

頌曰五停心中修五觀

數息不淨慈悲定

因緣念佛如次治

覺觀貪瞋癡著我

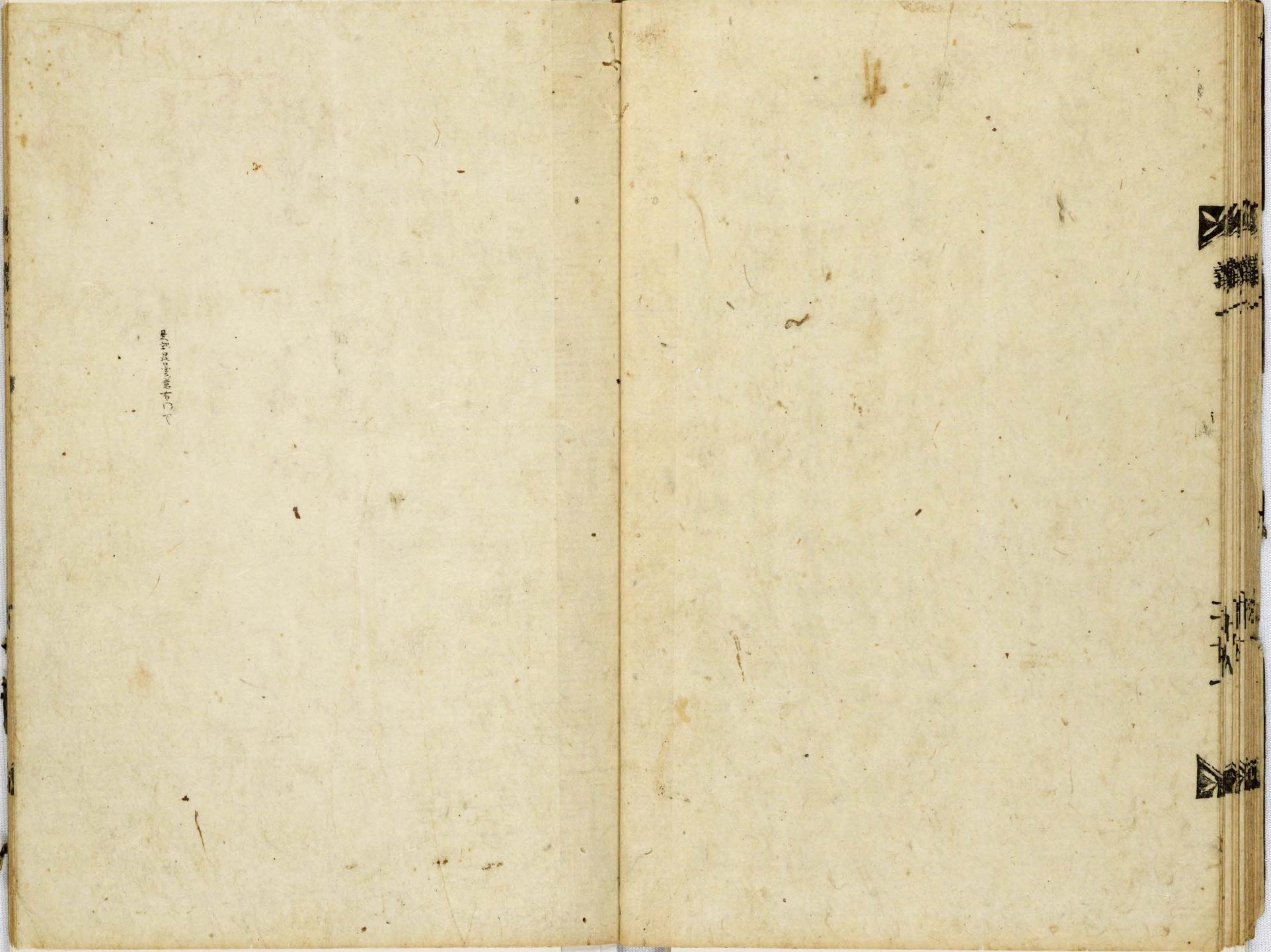
義曰自下九頌正尺七賢於中初之三頌如次尺三
賢後之六頌即尺四善根今者即是初之初也於中
初之四字即是揔標次之二字正是別標次之十句
并第三句上四字是能治五觀慈悲定定直上之三
義通下二同第三句下之三字并第四句是所治心
治之一字各通五觀故云如次薄地凡夫寂初發心

修出離行先用如此五種觀也所以者何若聞生滅四諦之理欲出生死五煩惱風散動惠燈照境不了爲除此障修五停心先除障理廉亂想念是故最初置此觀也五停心中修五觀者問何故此之五觀爲停心耶答五觀雖別停障心故名爲停心心之停故依主釋也亦名五念亦名五觀亦云五度門數息者第一數息停心治覺觀也俱舍論云梵云阿那此云遣來謂引外息風令入身義也梵云阿波那此云遣去謂引內息風令出身義也上所云覺觀者論云心心所法惣名爲覺上新云尋伺頌云尋伺心廉細已

頌疏云尋謂尋求伺謂伺察尋求伺察故名尋伺已此乃最初欲修四諦觀心品廉強以不堪故先教風喘以靜其心也俱舍二十二明此觀圓滿相具有六因一者數門二者隨門三者止門四者觀門五者轉門六者靜門也數謂繫心緣出入息不作加行放捨身心唯念憶持出入息數從一至千不增不減恐心於境極聚散故然於此中客有三失一數減失於三謂二二數增失於一謂二三雜亂失於入謂出於出謂入若離如是三種過失名爲正數若十中間心散亂者復應從一次弟數之終而復始乃至得定云隨

謂但隨入出息風不作餘加行自然觀之也云止謂我心繫在眉間或繫足指隨所樂處靜止其心也云觀謂觀息復觀俱息四大種及與五蘊等而爲境界也云轉謂移轉言轉息風漸移後位亦名爲還謂數千後亦還一數故意同轉云靜謂此觀漸漸成就亂想悉除障心自停故云靜也亦名爲淨意亦同靜云此六種目亦名之爲六妙門也此觀亦有十六種相名十六特勝一知息入二知息出三知息長短四知識遍身五除諸身行六受喜七受樂八受諾行心九心作喜十心作攝十一心作解脫十二觀行十三觀

出散十四觀離欲十五觀滅十六觀棄捨但大旨趣同六妙門問數息停心其行相如何答二心觀息不出息爲一出息爲二如是乃至出息爲十所以者何生於是入死終是出故也頌疏云數息入出止散妄謂先數入息後數出息謂生時息入死時出故上



釋淨土二藏義卷第二

盡聲聞義

沙門了譽述

五種不淨實相觀骨

鑄連立

紙

聲聞義二

不淨者第二不淨停心治貪心也不淨觀者五種不淨也一者種子不淨亦謂白二二者住處不淨處生熟從大小三三者自相不淨謂和合九穴出不淨兩腋間四者自性不淨骨肉膿血先諸瘡等出五者究竟不淨一期終也又不淨觀雖多以骨鑽觀能治四貪故俱舍論二十二云爲通治四貪且分觀骨鑽上此觀有三位所謂先觀一具白骨一具白骨自身他身一人皆觀成白骨也次第漸廣觀一房一寺一園一村一國乃至海岸於一切處白骨充

向來不淨復新發不可非善滅之物亦復可

從之人而歸根故有之半初對之

向來不淨復新發不可非善滅之物亦復可

從之人而歸根故有之半初對之

滿然後漸觀略復觀先一具白骨此時名爲初習業位頌云廣至海復略有初習業位已廣者大海爲際略者一人白骨爲限次於一具白骨先除足骨餘骨繫心觀骨鏘也以是爲初除去將來半頭計觀白骨其時名已熟修位頌云除足至半頭名爲已熟修已後繫心肩間觀是白骨其時名超作意位頌云繫心在眉間名超作意位已揔不淨觀是假想觀雖無實事如此觀者能治四貪愛也所云四貪者論云貪有四種緣青瘀等治顯色貪緣歎食等治形色貪緣重咀等治妙觸貪緣死不動治供奉貪若依骨鏘通治

四貪意取又此不淨觀有四種禪所謂觀練薰修第一觀禪者有九相也有八背捨也有八勝處也有十一切處也九相者一脹相二壞相三血塗相四膿爛相五青瘀相六歎食相七散相八骨相九燒相也於作此觀其有二類一壞法人姑燒滅第八骨相觀第九燒相是終應成退法羅漢人也二不壞法人留第八骨相而觀之也觀骨相者應起神通等故也是終應成新譯依之果名解脫舊譯名此背者背厭下地及自地淨潔五欲也捨者捨離此著心也一內有色相外

不退法羅漢人也八背捨者舊云八解脫因名背捨得王身已過諸障不敗後人據目曰果名解脫舊譯名此背者背厭下地及自地淨潔五欲也捨者捨離此著心也一內有色相外

據目曰果名解脫舊譯名此背者背厭下地及自地淨潔五欲也捨者捨離此著心也一內有色相外

觀色謂不壞內白骨皮肉等外見屍體脣脹爛壞等
觀是不淨二內無色相外觀色謂壞內骨肉皮人觀
外屍體等不淨又觀骨人放光等也三緣淨背捨身
作證謂除^外不淨定心清潔名爲緣淨以無著心而
觀眉間放八色光名身作證問一家大師有何證據
尺緣淨背捨云不淨相三解脫耶答泛准諸論第三
解脫名淨解脫然一家大師高判其幾末捨但龍興
記云第三解脫對法論云於淨不淨諸色依展轉相
待展轉相入想得展轉一味相所以者何待諸淨色
於餘色中謂爲不淨待不淨色於餘色中謂爲清淨

又於淨中不淨性所隨入於不淨中淨性所隨入何
以故於薄皮所覆共爲淨中現有髮毛等三十六不
淨物故如是展轉揔一切色合爲一味清淨相至悶
既對法事於淨不淨相待觀者何顯揚云一向恩惟
淨名相耶答依成滿時一淨味相已上觀記四空處背捨
謂滅諸色但入空定也五識處背捨謂緣空猶散動
故捨空緣識也六無所有處背捨謂緣識猶散動故
捨識緣無所有也七非想非非想非想處背捨謂觀前空
識猶如癡也是云非想觀後無所有處猶如瘡也故
云非非想八滅受想背捨謂滅非想大細想念也於

此觀中初二背捨通欲界定及初二禪第三緣淨背捨在第四禪第三禪樂多心鉈故不立背捨也已下自易知云俱舍頌云解脫有八種前三無貪性一二一定四無色定善滅受想解脫已論云問第二第八說身作證非餘六耶答以於八中此二勝故於二界中各在邊故已頌疏云第三解脫唯取淨相令惡不起名爲殊勝第八解脫以無心故名爲殊勝第三解脫在色界邊第八解脫在無色邊已上八勝處者勝處即是置背捨上而令緣之轉變自在故云勝處斯乃背捨之上勝知勝見之義也一內有色相外觀色

少二內有色相外觀色多三內無色相外觀色少四內無色相外觀色多已上四如次於初二背捨上所立勝知勝見也五內無色相外觀青六黃七赤八白色已上四於第三背捨上所立勝知勝見也故俱舍頌云勝處有八種一如初解脫次二如第二後四如第三已光云勝處但在第三地觀已上第三禪樂多心鉈故不立勝處也於無色界不立勝處昧劣處故即無勝知勝見之義云問若爾者八勝處何異三解脫耶答前修解脫唯棄捨後修勝處能制所緣故隨所樂觀惑終不起十一切處者亦云十一切入亦云十

遍處一青二黃三赤四白五地六水七火八風九空
十識此之四色六人等法遍一切處亦云遍一切處
也此之十法至欲界及第四禪無色界初二處地也
問遍一切處者即是廣演廣布義也既云一切處何
不至初二三禪及上二無色耶答初二三禪覺觀喜
樂增勝故無廣演廣布義又上二無色既非謂空少識
空故亦不叶廣布義故除之也俱舍二十九云謂周
遍觀察無有間隙故名遍處十中前八如淨解脫謂
八自性皆無貪性若并助伴五蘊爲性依第四靜慮
緣故可見色已第二練禪者光云有漏練於無漏上

此即以無漏練有漏意也即修九次第定謂四禪四
空滅盡定也第三薰禪者師子奮迅三昧也順逆修
前九定也謂入三昧如師子奮迅故借辭名法所謂
離欲不善覺觀入初禪如是順次入二三四禪四無
色及滅受想定是爲奮迅入從滅定起出非想定如
是達次出不用處識處空處四三二初禪乃至出散
心是爲奮迅出此乃依九次第定修師子奮迅三昧
第四修禪者超越三昧世謂離欲界而入初禪從初
禪出超入非想定從非想定出入滅定從滅定出還
入初禪從初禪出入滅定從滅定出入第二禪從二

禪出入滅盡定如是上常入滅定下常捨三地乃至從不用處出入滅定從滅定出入非想定從非想出入滅定是名超入三昧翻之名超出三昧如此自在無窮也是名順逆超越三昧但聲聞人但能超一不能超二斯乃依師子奮迅三昧慢之皆是不淨觀上勝用也又有大不淨觀謂觀依報國土聚落等皆悉不淨也上來四禪雖非悉是當位所行是不淨觀之勝用故因彼舉之先意應知云慈悲者是第三慈悲停心治嫉妬也所謂發慈悲心於諸一切親疎衆生不論是非平等念時治嫉妬心斯乃以不嗔心爲其

子多見

體光云嗔謂障慈上故亦云治嗔恚問瞋恚嫉妬同異如何答體是雖別義亦非異謂自愛爲貪愛他爲嫉自忿爲恚忿他爲嗔自惑爲愚惑他爲癡以之思乏愛他爲嫉嫉瞋體別瞋憎自具是故或云治嫉妬心或云治嗔恚心並不相違光云治惡愛偏頗心故名慈悲也已又云嫉謂於他諸興盛事令心不喜名爲嫉心已因緣者是第四因緣停心治愚癡心也斯乃觀十二因緣始終也下念佛者是第五念佛停心治著我心也所謂執五蘊十二入故障佛道也故觀佛三十二相六根六境殊妙執我拙身無之者也故

云治著我亦云治障道。障道者梵云魔羅即有四魔等於中有五蘊魔故知義亦不異或除此念佛停心第五名界方便觀所謂觀地水火風空識六界無常治著我心也言地界者能持爲業堅爲自性言水界者能攝爲業濕爲自性言火界者能熟爲業煥爲自性言風界者能長爲業長謂增盛動爲自性如是四界亦四大種一切餘色所依性故乃至或起大事用故名爲大種又有假四大種見俱舍第一言空界者謂諸門窓及口鼻等内外竅隙名爲空界或說竅隙即是明暗言識界者謂有漏識名爲識界由許六界有性所依

從續生心至命終心恒持生故非是無漏如俱舍頌云大種謂四界即地水火風能成持等業堅濕煙動性已又云空界謂竅隙傳說是明暗識界有漏識有情性所依上此則從前因緣觀開出治著我心之意同故或可若作五度門無念佛度若作六度門即明念佛度治等分障道云此五停心行者根性不同一人具足觀人可有之然而大旨下人一行之施設也但隨要出頌云入修要二門不淨觀息念貪尋增上者如次第應修上頌曰別相念處四念住身受心法四所緣

觀不淨苦無常我

淨樂常我四倒破

義曰此之一頌釋別想念處於中初之一句是總標也次之一句舉四念住即是所緣境也次之一句舉能緣觀後之一句釋所破四倒別想念處等者問其相如何答既以五觀停散心已於身受心法四作不淨苦無常無我觀是云四念住舊云四念處內外色蘊名之爲身觀身智慧名之爲念明見不淨破淨顛倒名之爲處餘三例之應知問慧念各別心所也何云如是耶荅智慧依憶持不忘而立故云問云何觀身不淨破淨顛倒耶荅身者五蘊之中是色蘊也觀

綱目曰雖曰心生財行實踐文美則合人不見黑字步子集連心計值裁制之正云六种既此二種南支若依原作見今五蘊者吳榮耶荅心者五蘊之中是識蘊也謂了知心從緣所生

問云何觀受苦破樂顛倒耶荅受者五蘊之中即受蘊也俱舍論云苦樂俱非領納爲受上觀苦樂捨三受昔苦也如是觀破樂顛倒是名第二受念住也貪欲也俱舍論云受苦破常顛倒是名第三心念住也欣受於樂由心不調故次觀心也問云何觀法無我破我顛倒耶荅法者五蘊之中想行二蘊也從之

綱目曰雖曰心生財行實踐文美則合人不見黑字步子集連心計值裁制之正云六种既此二種南支若依原作見今五蘊者吳榮耶荅心者五蘊之中是識蘊也謂了知心從緣所生

持觀俱舍論云。想謂於境取差別故。上光云行謂簡色無爲。上謂觀諸法無我我所畢竟皆空不可得破。我顛倒是名第四法念住心之不調由未斷惑也。法攝涅槃至涅槃理必應斷惑故後觀法也。此四念住以慧爲體爲破外道四顛倒故如是四法各別觀故名爲別想念處位也。此亦且是一往說也。再往言之於此位中有三種合緣一者二二合緣二者三三合緣三者四法合緣也。初二二合緣者付之亦有其六一身受合緣二心法合緣三受心合緣四身法合緣五身心合緣六受法合緣次三三合緣者就此亦有其

四一、身受心合緣二、受心法合緣三、心法身合緣四、法身受合緣後四法合緣者此只是一四念惣緣故雖有如是種種不同非惣想念處悉名別想念處也。問今此四惣緣者下惣想念處有何差別。答光云前雜非唯故爲差別上言別想念處四惣緣待對前二二合緣三三合緣等故異惣想念處唯惣也。凡別想念處四惣緣未調練故作意有之。惣想念處時調練之上故不作意也。依之有差異也。惣想念處不名相雜身受心法唯惣故也。凡修別想念處有二種觀義一自相觀是別觀於身受心法四法自性是各別故。

名自相也。謂四大種所成身是身自相也。受苦樂捨
是受自相也。我等心心所是心自相也。此之三外餘
一切法皆是諸法自相也。云二共相觀是一切有爲
法皆非常相也。一切有漏法皆苦相也。一切諸法皆
空非我相也。言無常則一切皆無常也。觀空之時一
切皆空。言苦之則一切皆苦。觀無我時一切皆無我。
有此二種觀義故四法別想緣一二合緣三三合緣
四法惣緣種種不同而不由於別想念處。又此觀成
滿三人行者一性念處。二共念處。三緣念處。性念處。
者智慧性故新云自性念住。此行人若成羅漢即惠。

綱目尋曰四念糞滿初如乞客曰須死方得身至一經一剎那時名為心念住滿觀意住至一經一剎那名覺意住

解脫人也俱舍論云自性念住以惠爲體謂聞思修人
比共念處者定慧兼故新云相雜念住此之行人若
成羅漢即俱解脫人也俱舍論云定慧共兼故名共
念亦名相雜。上又云相雜以慧及定心心所相應爲
體互相雜故比就此相雜之人即有二二合緣三三
合緣四惣合緣等不同也緣念處皆緣一切四辨四
攝等爲體故新云所緣念住此之行人若成羅漢即
無尋解脫人也俱舍論云以身受心法爲體念住所
緣境故比如此以三念住對三種羅漢又第二相雜
念住能斷煩惱性緣二念住以當行心品不能斷惑

謂自性念住以太滅故夫斷煩惱必用慧及相應俱
凡斷惑者定慧相備心一境靜即斷惑也但廣博緣
一切諸法所以太增不能斷惑此之三念住約異生
本性若斷惑證理同用十六心雖然成聖之後猶有
三種羅漢不同也

頌曰物想念處居法念

物別更互修四念

頌曰齊此三賢是外凡人亦是名順解脫分

義曰此之一頌釋物想念處兼結三賢於中初之四
字是標也次之三字是略釋也次之一句釋當段

文後之二句三賢結文物想念處等者問其行相如
何答既觀四法已次此四念房而觀之所謂身受心
法或觀不淨或苦或觀無常無我是云物想念處也
居法念者俱舍頌云彼居法念住物觀內所緣身受
修非常及苦空非我行相已問既云物想念處何云
居法念耶答法攝諸法故依攝諸法自在之義境觀
無窮而惣雜故用法念住之名也物別更互修四念
者於此物想念處之中四句分別一境觀俱別此是
境別觀別也行者初心依心鹿淺實觀隔別而觀之
也問若爾者前別想念處也何入物想念處四句耶

答、境觀俱別觀別科大段而入熟想念處之時又更
觀之故無失。云二境揔觀別謂云身攝餘三也所謂
言身執受身心執受依故通滿於身而有心也。若如
此時心亦被云異熟無記受法之二准之應知四法
互因依暫時無相離然行者心廉淺時身身乃至法
法四引分觀之也今第二句時行者少分細故四一
束觀之是云境揔也而觀別者用不淨觀觀身之時
受心法三全不離身故身不淨受心法三亦是不淨
苦無常及無我觀別亦復如是謂身受心法不淨乃
至法身受心無我也三境別觀揔謂身一觀不淨苦

無常無我乃至法一觀無我不淨苦無常也四境觀
俱總此是境揔觀總也所謂境揔者第二句序單句
也觀揔者第三句序單句也二句中半句取合成第
四句四句次第昇進次第但第四句時身爲本而乃至法爲本
而能觀所觀並對也疑云若余者與第一句有何別
耶答不尔彼身不淨受苦心無常法無我實境觀名
別也是無我觀成就之上修觀法故境觀並對而都
無隔別也是云居法愈所謂身受心法觀不淨苦無
常無我受心法身觀苦無常無我不淨心法身受觀
無常無我不淨苦法身受心觀無我不淨苦無常於

中心能觀所觀前念所觀後念能觀言能觀者慧心
所也心王被裹前念後念也正惣想念處者當此之
第四句也前三句爲第四句方便觀也頌云前觀爲
第四方便故非正已從此惣想念處應知少分修十
六諦觀雖然唯苦諦觀此位得分以從煥法四諦氣
分而得生故問性相意不許二心並起何境觀俱一
剎那並起耶答實細念前後可有之也第四句時十
六剎那而觀之也但二心不並起者善惡二心不相
應俱起也若一種善心許俱起相應雖然非言一剎
那難起歟問空觀即是 最要妙觀四念住中何不立

之答不淨觀是新云不淨舊云空故齊此二賢是外
凡者七賢中此三賢無四諦氣分最在其外陳故云
外凡成實論十五云若不得達分善根名外凡夫上
問何故名凡夫耶答彌勒問經論云遠離聖人法染
著身見樂住五欲資生故名凡夫人上大論云愛妻
愛子名爲凡惜身惜命名爲夫上但是義翻而非正
譯梵言亦非一翻譯名義集云波羅隋言毛道謂行
心不定猶如輕毛隨風東西魏金剛云毛道凡夫應
法師云梵語縛曰羅此云毛婆羅比云愚梵音相近
譯人致謬正言波羅必栗訖佗那此翻愚異生愚癡

闇冥無有智慧。但起我見不生無漏亦名愚凡夫。
凡夫義譯也廣雅云凡輕也謂輕微之稱也。梵言波
羅必利施伽闍那此云小兒別生以癡如小兒不同
聖生也已上翻譯亦是名順解脫分者無餘涅槃是
名解脫解謂離縛脫謂自在薄地凡夫已入三賢隨
順涅槃故云順解脫分俱舍論云施一食持一戒深
樂解脫廻求願力所持便名種殖順解脫分已上光云
或持一戒或以一搏食施鷄狗納種在心銘肝膽即
名下種順解脫分已上問殖解脫分善根是何處耶答
依入三洲也北洲無般若無耽苦故六天樂增故無

下種也已上三賢畢

頌曰 煙法位中四正斷修防斷律二善惡
正觀三界四諦法 十六行相微細修

義曰自下六頌釋四善根於中初之二頌尺煙法位
次之一頌釋頂法位次之二頌尺忍法位並世第一
後之一頌是結文也而今即是初之初也於中初之
四字煙法擇標次之三字四正斷別標也次之一句
正尺四正斷後之二句標四諦十六行相煙法位中
者問何故名煙法耶答惣想念處而成就畢次生煙
法聖道如火能燒煩惱薪故真聖道者從於見道是

名聖道以其前相故云煩法俱舍頌云從此生煩法具觀四聖諦修十六行相已上凡此煩法位時節長故修四正斷具修十六行相也四正斷者舊云四正勤精進二防謂爲令未生惡不生故勤精進是一善一惡也三斷謂爲令已生惡斷滅故勤精進四律謂爲令未生善而生故勤精進是一惡一善也故合名二善惡也問舊云四正勤即親理於二善惡有勤精進故然新譯家云四正斷其理未明斷者修防斷律中但句第三如何答斷義亦通四所謂修修習斷防防

烟云里勤者或曰正勤勤力能制煙雲

護斷斷斷亦名不生斷律律儀斷也故通名斷也正觀三界四諦法等者是所緣理十六行相者是能觀慧也四諦之中各有四行故云四四十六行相也頌曰

苦諦苦空無常我

集諦因集及生緣

滅諦滅靜與妙離

道諦道如行出行

義曰此之一頌四句如次正尺四諦十六行相苦諦等者即是世間有漏果也非是苦受逼迫之苦波苦以唯欲界受故今所云苦五蘊依身惱是苦也斯乃三苦四苦八苦等也所云諦者審實不虛義謂苦知

苦是諦義也。集等亦余涅槃經云。凡夫有苦無諦。聖人無苦有諦。上此下四行相者。一苦者即有三苦。一苦苦是逼迫之苦也。五蘊毒器是苦之上。亦受諸苦。二壞苦是樂盡苦生。喜去憂來等也。三行苦是念念生滅也。夫實但行苦耳。二空者觀五蘊有一相異相品觀此五蘊虛無果縛即是空也。三無常者結生已後無序時。剎那剎那生滅。四無我者五蘊隣處促觀也。集諦等者世間有漏因也是積集義招聚義。此下四行者。一因者種子義也。業煩惱苦果種子故。二集者業煩惱招集苦果故。三生者業煩惱招生苦果故。

四緣者業煩惱爲苦果成緣令成辦故云滅諦等者出世無漏果也。此下四行者。一滅者滅種種苦一切煩惱。五陰故。二靜者此滅三毒猛火皆靜故。三妙者於一切煩惱諸苦患皆無之故無爲安樂也。四離者此滅世間生死有漏法悉離故問滅行相者爲滅無滅爲寂滅滅答小乘云擇滅無爲滅也。即是理也。故光云三諦無常。一諦是常。上但天台云四諦滅是滅無滅而非眞理。故彼師尺云。故四諦外別立法性。上此義依於涅槃經云滅雖非眞因滅會真。上依之彼師又釋云四諦因果還歸無餘。上大小相違非適今。

也一家天台不似常途亦非適今或可聲聞藏教以滅無滅名滅行相歟頌云擇滅謂離繫已上道諦等者出世無漏因也是通行義也此下四行者一道者三十七品功德皆悉至涅槃路故二如者不異義也此無漏智慧功德全叶正義故或可不如義也謂無漏智慧不如邪覺顛倒義故三行者依三十七品功德一切聖人行至涅槃故四出者此三十七品功德出生死故俱舍論云逼迫性故違我所見故待衆緣故違我見故如種理故等現理故相續理故成辦理故諸蘊盡故三火息故無衆患故脫衆苦故通行義

故契正理故趣涅槃故趣生死故上問苦諦世間果集諦世間因滅諦出世果道諦出世因也余者因果何不次第耶荅良醫經云夫醫王者謂具四德能拔毒箭一善知病狀二善知病因三善知病愈四善知良藥如來亦爾如是了知苦集滅道上俱舍二十二云加行位中最初觀苦即苦諦也復次觀苦以誰爲因因即集諦復次觀苦以誰爲滅便觀苦滅即滅諦也復次觀苦滅以誰爲道便觀滅道即道諦也如覓病已次尋病因續思病愈復求良藥已委而言之二四八諦觀所謂上界色無四諦下界眾生四諦今合上

下故云四諦。

頌曰 頂法位中如煥法，

四諦十六行相觀。

正修如意自在定，

欲勤心觀四神足。

義曰此之一頌即釋頂法於中初之四字即是總標
次之三字即以燙法所修之行令知頂法次之一句
正舉煥頂所修觀行次之二句局舉當位所修之定
於中上一句標下一句釋釋中初四字正釋後三字
結文也頂法位中等者問何故名爲頂法位耶茶前
煥法位下中上品增長至成滿也謂煥退忍進今之
項法居兩際中修十六諦觀得四神足在煥法上如

獨目口頂法退住一進退西降高故云頂法辟如心頂故言頂法已多過世位承不見是住一至故从來在多於山赤位法無多事之頂隨云不進子退久住一

登山頂見於四方此之燙頂二善根者亦名動善俱
舍論云煥頂二退動故名動善也已又云動善之中
寂頂善根故名也頂比頌云次生頂亦然如是二善
根皆初法後四比言此之二善初皆先住法念住而
後通四念住也所以者何見道之中唯法念住煥頂
二善根已純熟順見道故必居法念然而後位漸增
稍容預通修四念住也云正修如意自在定等者新
謂日云佛家經種大乘教法也此依止於定是則神通是大師傳人
云神足舊云如意足亦云如意定神者自在如意義
謂功德布施欲慕得神足者作修通方便使善者神足一也當作諸種定一神足是則神足是願足是願足也意是至
也智目定足故以定亦名定一欲神足者謂欲爲王
得定斷行成就二勸神足者精進爲主得定斷行成

就三心神足者心爲主得定斷行成就四觀神足者
恩惟爲主得定斷行成就此之四者名神足事四念
住中智慧增多四正斷中進慧增多不能斷結今得
四種定而攝心故智定力等所願皆得是故名爲神
足如意定也智定若等即能斷結故云斷行成就也
又於此頑法位之中有頑墮過謂於已法作愛惡者
於進退兩際中間深作法愛故不進後位名爲頑墮
矣

釋淨土二藏義卷第二



釋淨土二藏義卷第三

盡聲聞義
三思惑

聲聞義三

沙門了譽述

頌曰 忍法三忍 同修諦

五根信進念定惠

下忍四諦如頑法

中忍減緣減行修

義曰自下二頌並釋忍法世第一法於中初之一頌及下二句尺忍法三後之二句尺世第一法今即其初於中初之二字即是揔標次之二字亦是別標後之三字即尺三人同修四諦次之一句舉當位行於中亦有二初之二字即是標目後之五字即是正尺第三四句及與下頌之初二句如次正尺三忍行相

忍法三忍者問何故名爲忍耶答於四諦法堪忍樂

住而成就五根證惡趣不生不可退於聲聞之法故名忍也同修諦者雖有少異依大同故云同修諦五

根等者一信根者澄淨爲義二精進根者勇猛之義

無懈怠也三念根者不忘之義四定根者心上境義

五惠根者簡擇之義此五善根從此不退爲無漏惠而成根故即於忍法置五根名下忍四諦等者於此位中即有三位下忍中忍修於上下八諦行相與頂法同故俱舍頌云次忍唯法念下中品同頂已但下忍全同頂中忍聊有少異云中忍減緣等者謂中忍

位修七周減緣二十四周減行其故者十六觀法詮只爲練修也然入無漏之時心地衆多以不叶故從一緣一行至無漏也譬如他國持寶行以重寶貨輕寶而往但一度不減漸漸減者慣習之法直余一度不捨得故也又有所減法起是云退也俱舍二十三云若下品忍具觀四諦修十六行相中品忍位減緣減行上下八諦爲緣所緣境故三十二行名之爲行能緣行故應知七周減緣二十四周減行謂以四行觀欲界苦如是乃至以四行相觀欲界道後以三行觀上界道減餘一行名一周也乃至欲苦下一行相留

故不減乃至理寶言之三十一周減行謂餘七行減緣，
攝故但言二十四也。比此文意，第一周減上界道諦，
下一行相爲中忍，初第二周減上界道諦下二行相。
第三周減上界道諦下三行相，第四周減上界道諦
下四行相之時，兼減上界道諦。故第四周減行名減
緣，不名減行。每八諦以三行相減行，故三八二十四
減行也。每七諦以第四周是減緣，故云七周減緣也。
第二十四周於欲界苦諦不留一行相減三行相，但
有一行二剎那觀。欲界苦名中忍滿，唯有一行一剎
那觀。欲界苦名爲上忍，所以者何？留苦一行，欲不起。

餘深固觀之，是中忍滿真上踏直起勝善根觀欲界
苦一剎那是上忍也。踏捨有漏位移徙見道之一剎
那是世弟第一法位也。其後發苦恩真明一剎那是見
道也。是一行四剎那也是故頌疏二十三云：一一聖
諦行相三十行所緣七下漸減漸略，乃至但有二念作
意。思惟欲界苦聖諦境齊此以前名中忍位。此位無
間起勝善根一行一剎那名上品忍。此善根起不相
續故。比文言趣不相續者中忍已前亦本觀立還立
還故云相續也。上忍直一剎那徹無亦立還事故云
不相續也。問中忍滿位一行二剎那者，其意如何答。

俱舍婆婆光師天台等同云一行二剎那妙樂圓彈淨影等師同云二行二剎那也是於當段難得意事有說一行二剎那者一行苦一行也二剎那者上忍世弟一二位也言中忍滿位猶有後上忍世弟一二剎那心觀欲界苦也然亦云二行二剎那者二行者付剎那而言之也實而言之雖苦一行寄上忍世弟一二位故且云二行也或可云二行者所除空行與當觀苦行也其故中忍位者從始至終以減行緣爲躰故結句觀苦一行除空行之馳云此位滿故於此之下自然立能減所減二行也云有說二行二剎那

者二行謂於習修行上加得修行而云二行也得修者未得修來書修者剎一剎那觀苦一行除空也得修者亦所減行全可起故爲治定亦更一剎那觀苦一行也得修行可宣八諦上忍亦然也已有說以新譯次第而言之則留苦一行二行二剎那留余三行一下行二剎那二行二剎那剎那能減所減之家剎那也一行二剎那剎那能減一行之家二剎那也是一行連再觀除前後故也舊譯次第例之可知已又於欲界苦諦下所留行隨行者根性行相不同也所以見行者利根有二種一者著我者留無我行相二者著我所者留

空行相愛行者根有二種一我慢增者留無常行相
二懈怠增者留苦行相問若爾者先付舊譯次第何
必苦初列耶答根性不同而必先可觀麁苦道理必
然故進難云若爾者新譯何以無常列最初耶答因
行之中除苦之外九夫易緣以無常故空無我二何
不可爲初也

上忍一行一剎那

唯觀欲界苦苦行

頌曰世第一法亦復然

五力信進念定惠

義曰此之一頌初之二句正釋上忍於中初之二字
是標也次之五字是其釋也次之一句重舉一行

第三、四句釋世第一於中初之四字是標也次之
三字以當位行即同上忍後之一句釋當位德於中
初之二字是標目也後之五字即是釋也上忍等者
謂留欲界苦諦苦行深固觀之是前中忍滿之位也
尚於其上而起勝善根重觀欲苦是則當位上忍法
也故俱舍頌云上唯觀欲苦一行一剎那上問一剎
那者幾許時耶答俱舍頌曰百二十剎那爲粗剎那
量臘縛此六十此三十須臾此三十晝夜三十晝夜
月十二月爲年上齊此三位有轉不轉差俱舍頌曰
轉聲聞種性二成佛三余麟角佛無轉一座成覺故

已言聲聞種性者、燭頂二位轉、容成佛。是云二成佛也。若叶忍法無成佛也。菩提薩埵利物爲懷故爲慶衆生應往惡趣、忍位已上得惡趣不生故不叶利益衆生也。故不立菩薩行成佛無之故俱舍論云、彼若得忍無成佛理以於惡趣世已超越故菩提薩埵利物爲懷等已上三餘者三即是燭頂忍三也。餘即是獨覺也。佛乘外故名余也。言聲聞種性、燭頂忍三轉可成獨覺。是云三余麟角喻獨覺狠性。佛世尊種性二於燭頂忍三位必無改轉也。此二聖依第四禪寂極猛利三摩地初從燭位終至覺滿不動於身不

起于座斷見思二惑證菩提也是云麟角佛無轉等也。斯乃聲聞種性菩薩轉唯局燭頂二位聲聞種性獨覺轉廣通燭頂忍三位獨覺種性大覺種性惣不轉也。忍位已上不退二乘同類故而少分許獨覺轉義是云九位轉獨覺也。世第一法舉者問何故名世第一耶。答此有都勝分勝二義。言分勝者有漏法中即第一也。言都勝者勝於有漏無漏諸法是約能開聖道功用古師釋云言分勝者不能得勝見諦之法但分勝彼燭頂等法故世第一亦名分勝言都勝者從功能爲名此世第一非但勝於燭頂等法亦勝見

諦等法等者等取修道智行等法乃至羅漢能開之功在世第二故曰都勝已上亦復然者亦是一行一刹那故云亦復然俱舍頌云上唯觀欲苦一行一刹那世第一亦然已上頌疏云無間生世第一法乃至於世間中是最勝故名爲第六勝此世第一有士用力離同類因引見道生故名最勝已上勝於此位中節修五力言五力者問根力何別答向忍法時此五善根合力移無漏位故云五力雖然其躬全無別也又明四善根依地者未至中間四根本禪之六地也或加

欲界定是七地也俱舍頌云四皆修所成六地二或七此言燭等四依定地故修所成攝欲界無定地故非依地無色界無見道故亦非依地燭等四善根見道眷屬故二或七者二謂燭頂二位也或者顯妙音師一說六或也彼師立欲界定六地加欲界定故云燭頂二依七地也問欲界定與電光定其相貌云何答電光定者校欲界定者廣也所詮欲界定無漏發疾云電光以付之有二定共立論有二定偏申論大論妙音師一定共立也毗曇成實論偏申論也於中成實論立欲界定不立未至定毗曇論立未至定不

立欲界定成論師破毗曇師云汝說未到定將非我
欲界定已又言四善根依身者俱舍頃云依欲界身
九上此之煩等內唯依欲界人天身起也言人三別
除并六欲天處身也於中前三善根於三州初起後
生六天亦續現前也第四善根天亦初起也第四善
根一法唯一念故人天初起也

頃曰齊此四善內凡位亦是名順決擇分

資糧加行七賢了然後應斷三界見
義曰此之一頃是結文也於中初之二句是四善根
正結文也次之二句即是七賢總結亦是結前生後

文也謂上一句是結前也下之一句即生後也內凡
位者親得四諦氣分如寂在內陳故云內凡夫成實
論十五云得達分故名爲內凡夫亦名聖人亦名凡
夫因外凡夫故名聖人因見諦道故名凡夫上順決
擇分者無漏智慧也隨順無漏智慧故云順決擇分善
根也頃疏云此煩等四順決擇分決斷簡擇上資糧
者三賢結文也遠入涅槃城資糧故光云三賢超生
死驗難可證有餘無餘涅槃資糧故爾上加行者四
善根結文也親欲入無漏加功用行故云加行七賢
了者是正總結也然後等者生後句也三界見者八

十八使如上所釋亦是四善根各有勝利俱舍頌云
燒必至涅槃頂終不斷善忍不墮惡趣第一入離生
已言燭善根退斷善根造無間業墮惡趣中不以必
至涅槃故論云而無久流轉必至涅槃故已頂善根
位退造無間業墮惡趣中不斷善根位也叶忍位惡
趣不生也得惡趣非擇滅故此位人者成菩薩事分
絕也其故菩薩爲利生往惡趣是不然故無利生便
故釋云彼若得忍無成佛理以於惡趣世已超越故
菩提薩埵利物爲懷爲化有情必生惡趣彼忍種性
不可迴轉是故定無得成佛義已上來三賢四善根

雖有不同廣釋七賢畢若依成論但立五賢所謂憶
勵四善也所言憶勵者於三賢中除五停心別總念
住合爲一位言四善者無遠毗曇一一觀行全同前
說故不重記云

頌曰欲界苦諦有十使

五鉢貪嗔癡慢疑

所謂五鉢五利使

五利身邊邪取戒

義曰自下十八頌即釋七聖於中自有二一初之四
頌是略先舉見惑斷義一次之十四頌是正釋七聖
也於初中亦三初之二頌釋欲界四諦次之一頌釋
色無色之四諦也後之一頌即釋見道十六心也今

即其初之初也於中初之一句。惣標欲界苦諦有十使也。次之一句別標鉢利十使後之二句正釋十使發界苦諦有十使等者。於此十中五見疑六唯見惑也。貪嗔癡慢之四煩惱通於見思。今取見邊起五見疑。依於此惑所起貪等云見惑也。故見惑中四煩惱名背上使也。五見背脊起故也。或可五見違背四真諦理。背上起故名背上使惑也。俱舍頌云我我所斷常撥無劣謂勝兆因道妄謂是五見自躰上我我所者有漏理依過去因緣假集名五蘊人外道凡夫思實有我名爲我見譬如集木爲車爲家木散非家

非車我身五蘊假和合集終即離散何謂實我又言我見及我所見之差別者此有多釋且色一爲我時受想行識而爲我所乃至識爲我時色受想行而爲我所此之我見及我所見合爲身見言斷常者邊見軀也謂上依身一人思斷滅一人思常有斷見之人思生死一世死可入安常見之者思人常可生人等此斷與常不當理也佛說不然因緣合生因緣離滅是名離斷常中道也不當此之中道之理名邊見也言撥無者撥無因果因果道理惣不用也若人上品邪見起時身內善根皆悉滅盡即成斷善闡提之人

下品邪見、不六闡提、劣謂勝者、前二見劣計、而爲勝、或有漏劣計、而爲勝、是見取見具云見等取見非因道妄謂者戒禁取見悲因計因非道計道以而爲躲非因計因者鷄狗等行非生天因計生天因非道計道者四禪比丘有漏四禪非無漏道思無漏道等之見也疑者於諦理而猶頑也謂前五見偏迷諦理起滅見等今之疑者於四諦理有耶無耶二心有之不決定也貪者欲貪姦貪食貪睡眠等也惣於五妙境而貪愛也是緣順境而所起也言嗔恚者緣違境界而起忿怒癡者愚癡闇法也亦名無明無明有二相

應無明所謂貪等諸煩惱起無明共同相應而起不共無明舊云獨頭無明謂餘惑不起獨起無明也憚者頃云憚由染自決憚對佗心舉上釋云護他為義已光此有七種頃疏十九品二云一慢二過慢三慢過慢四我慢五增上慢六早慢七邪慢慢者令心高舉懶立慢名行轉不同故分七種於他劣謂已勝於他等謂已等雖然稱境次心高舉說名爲慢於他等謂已勝於他勝謂已等名爲過慢過前慢故於他勝謂已勝名慢過慢慢他過故執我我所令心高舉名爲我慢恃我起故未得謂得名增上慢於他多分勝

詣數經像曰初授也

謂已少劣名爲卑慢於無德中謂已有德名爲邪慢成就惡行名爲無德恃惡高舉名爲邪慢比此十煩惱欲觀欲界苦諦之時而作障也故云有十使也

頌曰集滅除三身邊戒

道存戒除身邊二

頌曰如次十七七八故

欲界四諦三十二

義曰此之一頌釋集滅道各各煩惱於中初之一句並釋集滅二諦煩惱次之一句即釋道諦之煩惱也後之二句並結四諦集滅除三等者集諦除三謂身邊戒滅諦亦然故於十煩惱之中各應有七道存戒等者於上三中存戒取見除身邊故知道諦十煩惱

中有八使也如次第者此十煩惱苦具足有集七滅七道諦有八四諦以異三十二也故俱舍頌九云欲見苦等斷十七七八四謂如次具離三見見疑上頌曰色無色界除嗔恚

餘等如欲四諦說

頌曰各有九六六七故

並欲八十八使見

義曰此之一頌即釋障上二界四諦諸煩惱也於中初之一句釋上二界除嗔恚次之一句釋余如欲界四諦下所言次之一句結上二界四諦惑也後之一句兼結三界八十八使色無色界等者俱舍頌十云色無色除嗔恚等如欲說上頌疏云色無色界於

五部下名除嗔恚餘與欲同。已各有等者。色界苦諦有九煩惱。集六滅六道。有七即二十八使。無色界四諦亦復如是。以此義故。即云各也。故上二界有五十六。并欲等者。並於欲界三十二使。故成八十八使。見惑問。戒取計因。苦諦是果。何在。苦諦下耶。答計多苦行。望爲實因。故欲觀苦諦之時。有此煩惱不如理觀也。故知苦諦之下戒取。但非因計因而已也。又於非道妄謂道故。於道諦下復起故。知道諦下戒取可通因道二也。問。何故集滅二諦下除身邊戒耶。答。集諦世間有漏業因也。身邊於依身發我斷常見故不相

應也。戒禁取見非因計道。若不修道常沒。凡夫不可發之。又滅諦者。是無漏涅槃。而非依身亦非行因。故不相應。問。何故於道諦下。但有其八耶。答。道諦出世無漏之因。非依身故。不可發。我常斷之見戒禁取見就。因行起故。有之也。問。何故上二界除嗔恚耶。答。上二界無瞋。所以者何。俱舍頌云。初定除不善。已初禪已上。揔無不善。是故上界所有煩惱。皆無記也。俱雖除嗔餘九。如欲。聊有差別。所謂欲界之貪。貪五妙境。上二界貪。貪定中樂。癡慢等惑。以之應知。

頌曰

發以無漏斷見時

上下八諦十六心

苦法苦類有忍智乃至道類亦如是

義曰此之一頌正釋見道十六心也於中初之一句
是惣標也次之一句是別標也後之二句並是釋也
欲入等者如前所言八十八使初果向位見道之初
上下八諦修十六心一聚頓斷其十六心者下界四
諦各有忍智故成八心上界四諦亦復如是故成二
八十六心也於中欲界直名法忍法智上界即名類
忍類智所言八忍者無尋道新云無間斷惑智也所言八
智者解脫道證哩智也問何故欲界八忍八智名法
忍法智上界八忍八智名類忍類智耶答類者類例

也謂發欲界忍智之時類之而起上界忍智故云類
也此是類例類也或可上二界忍智一類而起故云
類也此是類聚類也苦法苦類等者苦法智忍苦法
智苦類智忍苦類智集法智忍集法智集類智忍集
類智滅法智忍滅法智滅類智忍滅類智道法智忍
道法智道類智忍道類智也故云乃至道類亦如是
也

頌曰隨信墮法鉢利人

共入見道十五心

頓斷見惑如破石

第十六心須阨沮

義曰自下十四頌正釋七聖於中初之十二頌釋

次第證後之二頌釋橫入者於初次第證中有四一
初二頌釋見道二聖二次七頌釋修道三聖三次二
頌釋無學道二聖四後一頌是結文也於初之中亦
二初之一頌正釋見道斷惑次之一頌即釋八正道
今即初也於中初之四字是惣標也次之三字如次
釋二聖根第二一句釋見道忍智第三一句釋見道
所斷第四一句見道所證隨信隨法等者逐三道
得四果有七聖一隨信行根二隨法行利根利頌疏共云
若鉢根者名隨信行彼於前時隨信他言而行義故
若利根者名隨法行彼於前時由自披閱契經等法

隨行義故此之二人利鉢雖異共從得發苦忍真
明十五剎那入見道名也四果之中即是初果須陀
洹向也須陀洹此云頑流所謂初頑涅槃流之分故
此有其二一向二果謂前未斷欲界六品已上思惑
此人入見道斷三界見惑十六心中前十五心名預
流向從初發心勤修加行至入見道遲速不同極遲
六十劫極速三生第十六心以後乃至末起欲界修
感能對治道皆名預流果將入此果於三界八十八
使見惑發十六心一聚頓斷問何故見惑一聚頓斷
耶答言見惑者障理煩惱其性利故一聚頓斷如破

石也。但俱舍等論藏依無漏真明其力極速未依必
感鉢利鉢問何故名見道耶答見未曾有見故云見
道也云

頌曰亦是修習八聖道

正見正思正語業

正命正進正念定

從此已後斷思惑

義曰此之一頌釋八正道於中初之一句是即趣標
次之二句正釋八正道後之一句結前生後也此即
見道人修八正道所言正者翻對邪語八種皆順於
四諦理無曲正直故云八正道者遊履此八正法是
涅槃道故云道也於中見者即知見也是惠心所

謂知見如諦理也言思惟者思心所也即是三業等
起之思語者色法覺觀心所所謂言語皆如諦理表
業正直無邪曲故但是覺觀心所之靜業者即是無
漏之業所謂道共戒等也命者即是無漏惠命或可
命依食存於其食續其日命計乞食助身也於邪命
食有四種一下口食耕作田畠食二方口食使四方
爲國司食三仰口食商賈買賣食等也言精進者是勤心
等也四雜口食商賈買賣食等也言精進者是勤心
所所謂勇猛無懈怠故念者無漏心念不忘也定者
即是無漏定也云

頌曰 恩感貪瞋癡惱四

欲全上除嗔各三

三界如次四三三

是故慤成十煩惱

義曰自下七頌釋修道三聖於中有二一初二頌先
釋恩惑斷於中初之一頌釋恩惑躰次之一頌釋恩
惑數今即初也於中初之二字恩惑惣標次之五字
正釋恩惑躰次之二句釋通三界成十煩惱後之一
句是結文也恩惑貪瞋癡惱四等者明恩惑躰即有
其四所謂前十使之中除五見疑其余四使是也師釋云四謂修道有四隨眠除五見疑也
已上頌疏欲全等者以界別故即成其十所謂欲界具全故云欲全

上除瞋各三者上二界中各除瞋恚各有三使故云
上除等三界如次等者欲界四使色界三使無色界
三使故云如次故成十煩惱也

頌曰 懿論三界有九地 癕界四禪四無色

九地各有九品故 九九八十一品恩

義曰此之一頌正釋恩惑數於中初之一句是惣標
也次之一句正釋九地後之二句是結文也此十煩
惱以地異故即成八十一品修惑所謂於三界中自
有九地一一地中各有九品是故九九八十一品有
九地者一欲界五趣地五趣雖別三欲齊同共散地

故合爲一地。所言三欲者。婬慾。食慾。睡眠欲也。二離生喜樂地。三天雖異共一切禪。故合爲一地。問何故三天合爲一地。答此初禪者。既云尋伺喜樂定也。言尋伺者。頌云。尋伺心。兼細。已喜者即是五受之中。喜受一也。所言五受。開受。心所苦樂。付身憂喜。付心樂者。乃是輕安心所。釋云。輕謂輕利。安謂安適。已定者。即是定心所也。心一境靜。即爲義也。三天雖別。同有此意。故合。而云初禪離。生喜樂地也。離五欲生。唯有定中麤細心。故三定生喜樂地。三天雖異。共二禪。故合爲一地。問何故三天合爲一地。答此二禪者。既云內

淨喜樂定也。言內淨者。即信心所。澄淨爲義。故云。內淨。二禪雖離。兼細心品。猶於定中。生信喜樂。故云。定生喜樂地也。四離喜妙樂地。三天雖異。共三禪。故合爲一地。問何故三天合爲一地。答此三禪者。既云捨念惠樂定也。捨者行捨。釋云。捨離沈掉。令心平等。比斯乃五受中。捨受是也。念者。即念心所也。不忘爲義。慧者。即是慧心所也。簡擇爲義。三禪雖離。信喜心品。念慧增強。樂受尚殘。故云離喜妙樂地也。五捨念清淨地。八天雖異。共四禪。故合爲一地。問何故八天合爲一地。答此四禪者。既云捨念中受定也。捨念如上。

問。當何兩重持。答。初不甚不然。又前持一者。是三禪共持。後持二者。是四禪共持。後持三者。是四禪共持。後持四者。是五禪共持。

所言中者非苦非樂受者即是受心所也領納爲義此則慧樂徐除中受相應九天同故合云捨念清淨地也此天人以餘靜故無出入息以如是故色界四禪惣合具足十八支林故頌云靜盧初五支尋伺喜樂定第二有四支內淨喜樂定第三有五支捨念惠樂定第四有四支捨念中受定上六空無邊處地無色初天也脫色身穀中受泯亡等空無際七識無邊處地無色第二天觀於前空唯緣識所在空亦亡却心識無邊際也八無所有處地無色第三天觀於能緣識全無所有處地無色第

阿難經卷第十八

四天非下麤想故云非想非無心故云非非想言心心所法有耶無耶非有非無如此極微微之心昧劣之細想即是生死命根初也是名三界九地也

釋淨土二藏義卷第三

梵
克凌寺

大正

