

二藏頌義

二八廿九三十

093.1	年
106	月
10	日

佛教大學圖書館

0010476458



釋淨土二藏義卷第二十八 盡中品下生

沙門了譽述

九品十一門義

九品有二橫豎是

豎即品品十一門



1047645

頌曰

揔明告命辨定位

揔舉有緣辨定心

義曰自下七頌即釋九品於中初之五頌正釋豎九品次之二頌正尺橫九品就釋豎九品中初之二頌先釋十一門義後之三頌正釋九品今即是其初之初也於中第一句之初二字者當門揔標次之五字即是別標言於九品有其二一橫二豎第二句是十一門義之揔標也第三句下及後之頌并是列釋九

品有二橫豎是者如下所尺豎即品品十一門者諸師不知文有隱顯而以三心唯屬上上不涉八品大師曉知經有隱顯安立一百審義欲令行者識知九品行入皆具安心起行而得往生之義義門最要是故三輩文前各作十一門義也云惣明告命者問何故云惣明告命耶答爲說下十門先惣告阿難韋提二人以十門爲別以告命爲惣故云惣明命謂教命辨定位者具云辨定其位問何故云辨定其位耶答往生品類有九品階級故云其位惣舉有緣者具云惣舉有緣之類問何者名有緣耶答今所云緣者即

是因緣也是約因三心具足者即有往生之因緣故亦云有生之類是約果三心具足者即有淨土果故云問上惣明之惣與今惣舉之惣有何不同耶答上對下十門別以告命爲惣言爲說別門先告命也今對受法不同以簡機堪不名爲惣言具三心者不論機善惡不問行勝劣一切皆生此異受法九品各別故名爲惣辨定心者具云辨定三心以爲正因問何故名正因答三心正是往生因也故云正因已上第三第四是人法不同謂具三心人即爲有緣類所具安心即爲正因

頌曰 簡機受法修業時

廻所修業聖來迎

華開逢疾及得益

九品合成一百番

義曰此之一頌正尺七門義也於中初之三句正是釋七門也并前四門成十一門義第四之句即是而成揔結也簡機者具云正明簡機堪與不堪性習不同執法各異是名簡機受法者具云正明受法不同修堪能行是爲受法已上五六兩門亦是人法謂就有緣論受法各行已業云修業時者具云正明修業時節延促有異隨其品品修行時節延促不同故云有異大師釋云正明修行時節延促上盡一形下至

一日一時一念等或從一念十念至一時一日一形大意者一發心已後誓畢此生無有退轉唯以淨土爲期是受法修行時節也然則不歷僧祇得生業滿不假万行道場果近最上頓教專顯此門係恃順次勵行今生廻所修業者具云廻所修行願生阿彌陀佛國是廻所修受法向淨土也已上八門同在此土聖來迎者具云明臨命終時聖來迎接不同去時遲疾問迎接不同者其相如何答三品者報身來迎中下六品化佛引接於上三品無數千五化佛不同是云不同也問設雖九品各別何去時遲疾耶答

一家所釋多以如此多少遲疾未必當義只是爲取  
疾云遲疾也云此第九門該此彼斯乃穢土終淨土  
始故華開遲疾者具云明到彼華開遲疾不同及得  
益者具云明華開已後得益有異已上第十第十一  
門偏在淨土謂障盡蓮華方開是第一門聞法菩提漸證  
是第十門第三第五爲是一機若當二機答一般師  
云是二機也長樂寺又一般師云是一機也安居院  
傳同後義難云若言一機者經云若有衆生又云復  
有三種衆生既上下別舉知是二機云若依之言二  
機者第三機具三心第五機行受法心行具足可生

淨土何心行各別說耶答三五一機也道理如一邊  
難但至二處說之難者雖是一機爲立心行差別再  
舉之也若是別機受法時節迎接得益二重可說之  
既無其文知是一機也言安心通万機故說若有衆  
生受法限一機故標復有衆生又第一辨定其位中  
開下九門故三五并一機也尋云且於上上品按十  
一門迴向在前時節在後經云迴向發願願生彼國  
具此功德一日乃至七日即得往生上若爾者十一  
門義時應第七迴向第八時節釋何不次第耶答於  
第八迴向有揔別二義別在時前謂七日行中日日

迴向時待七日迴通日日故時在後也惣在時後謂  
七日行後惣以所修向所求處故迴在後是故經釋  
各申一邊故不相違惣而言之六七八門并是同時  
然修業邊爲第六門行逐時節名第七門向行當果  
名第八門故上上品迴前時後中品中生先說時節  
後明業迴也應知尋云第八門迴向三心中迴向同  
異如何答三心迴向於安心中廣迴万行第八迴向  
唯局受法迴生因也尋云三四五六七八六門爲是  
同時將爲異時答機類多種不可一槩若約平生迴  
心之者六門同時謂上五品是也若約臨終迴心之

者亦有二類或有平生具五六七臨終具三四八門  
謂中下品是也或有平生物無六門臨終頓具謂下  
三品是也九品合成一百番者此之一句即當結文  
大師釋云今此十一門義者約對九品之文就一一  
品中皆有此十一即爲一百番義也此問品品之中  
有十一門通計九十九番也何云一百番耶答是約  
大數言若過若減皆存大數此之謂也問今此十一  
門義上上品具有之上中上下中上中中唯有八門  
無一三四中下下三唯有九門無三四門何云就一  
一品中皆有此十一等也答大師釋云又此義若以

文來勤者即有其具，雖有隱顯，若據其道理，悉皆合有。為此因緣，故須廣開顯出，欲令依行者易解，易識也。已尋云：下八品略是誰所為？答：難知經文略者，通佛經家及譯者，故上來十一門義竟。

九品義一

上上讀誦大乘行

上中解第一義理

頌曰

上下俱發菩提心

此上三品遇大人

義曰：自下正釋，豎九品相，此有三頌。今此一頌，釋上輩三於中初之三句。三品列尺也。次之一句，是結文也。無標目，文非是略文。上十一門義，初而并標二九

品，故又十一門義亦是豎九品，故無三品標，即是頌略也。上上讀誦大乘行者，上上者是第二門大師釋云：即是大乘上善。凡夫人也。比讀誦大乘者是第六門問說。此品受法云：一者慈心不殺，具諸戒行；二者讀誦大乘方等經典；三者修行六念。比然今何但云讀誦耶？答為顯上上一品有衆多機，故云復有三種衆生。是三種行，未必一人之所具。故玄義云：此之二人各以已業，廻願得生。比散善義云：又言具此功德者，或一人具上二，或一人具下二，或一人三種盡具。或有人三種無分者，名作著人皮畜生，非名人也。又

不問具三不具三迴盡得往生應知上已難云雖有此  
文尚未可定讀誦大乘如何答廣以三福對九品文  
有橫豎義所言橫者此品之中具有三人所言豎者  
下之八品各說一行以實言之各具二義謂之品中  
亦有一行即讀誦也所以知者上中品云不必受持  
讀誦故是舉上行錫今不堪讀誦既爾餘一一行各  
有豎義下八品中亦有橫義文無義有大經三輩可  
為其證問三種行中云具諸戒行上已大小中何答大  
師釋云言具諸戒行者若約人天二乘之器即名小  
戒若約大心大行之人即名菩薩戒此戒若以位約

者當此上已輩三位者即名菩薩戒正由人位定故自  
然轉成上已問修行六念者是門等耶答大師釋云修  
行六念者所謂念佛法僧戒捨天等此亦通上已第  
三福大乘之意義也言念佛者即專念阿彌陀佛口  
業功德身業功德意業功德一切諸佛亦是又一  
心專念諸佛所證之法并諸眷屬菩薩僧又念諸佛  
之戒及念過去諸佛現在菩薩等難作能作難捨能  
捨內捨外捨內外捨此等菩薩但欲念法不惜身財  
行者等既念知此事即須常作仰學前賢後聖捨身  
命意也又念天者即是最後身十地之菩薩此等難

行之行已過三祇之劫已超万德之行已成灌頂之位已證行者等既念知己即自思念我身無際已來共他同時發願斷惡行菩薩道他盡不惜身命行道進位因圓果熟證聖者踰於大地微塵然我等凡夫乃至今日虛然流浪煩惱惡障轉轉增多福慧微微若對重昏之障明鏡也忽思忖此事不勝心驚悲嘆者哉比尋云文云七寶宮殿是誰人所居答經但云宮殿而不說能居尺亦云寶宮隨衆而不尺若人但問師疏云此品果報勝故依正二報來迎也比又靈芝疏云七寶宮殿即佛居處比此兩師中前解順

文尋云文云觀世音菩薩執金剛臺與大勢至菩薩至行者前比余者二菩薩共執臺耶答大師釋云觀音勢至共執金剛臺是諸聖衆中此二菩薩進至行者前故經云與尺云共執金剛臺者別顯觀音非通勢至經文明故釋言略也或可二士共執金臺今釋共執金臺此意也禮云此二菩薩一切衆生臨命終時共持華臺授與行者比五會讚云觀音勢至共持蓮臺比靈芝疏云二聖共執付與乘之比尋云經云與諸菩薩接手迎接比爾准次下品云化佛授手相違如何答化佛菩薩同時授手同時讚嘆若具舉

之可云化佛菩薩今品說菩薩次下品云化佛影略  
互顯故大師釋此品菩薩授手文云即與化佛等同  
時接引此業者即顯菩薩大僧正存二義初義云菩  
薩真身也佛化身也上上中勝劣顯然也後義云  
又釋此中應是影略比後解同一家尺尋云歡喜命  
終卽爾唯識論云受生命終唯住捨受比喜受心強  
何得捨命答千福禪師以二尺會之一穢土受生唯  
住捨受以無聖迎故淨土受生縱住喜受亦得命終  
以聖加祐故諸論據穢今經演淨各說別義不可准  
例云二往生淨土亦住捨受心中命終以捨受心性

羸劣故順彼命終喜受心強不能捨命經言歡喜等  
者是將命終非正命終經之與論各據一義不相妨  
也此又靈芝疏云所感聖境故必歡喜形留神往有  
如蟬蛻十萬億土剎那即至彼佛威神衆生業力易  
軀換報如反掌耳比尋云此品有華合耶若云有者  
經云生彼國已見佛色身等比大師尺云金臺到彼  
更無華合之障比若云無者大師既於品品立十一  
門成一百番義於此一品何無第十一門耶答必可  
有華合其理如一邊難又順普觀故但至經尺經速  
疾開故不說之大師高判亦依經現文且云更無非

是盡理尺歟淨影疏云上上生者至即華開不經時  
日此靈芝疏云上生生已開中生經宿下生一日一  
夜此尋云文云即悟無生此是何無生耶答大師尺  
云初聞妙法即悟無生此無細判故暗以難測但義  
推應是初地無生今經即是最上頓教彼土亦即一  
乘清淨土上上品人勇猛機故準上中品無生言故  
當上下品歡喜地故所以即悟一劫三劫而不同者  
三品機根有差別故又擬中上品應時即得阿羅漢  
道故云或可上上無生應是十解上上等三如次即  
悟七日及三七日俱自土益須臾歷事一劫三劫同

他方益然即悟者自土得忍故是十解一三劫等他  
方益故同是初地莫謂上下無生彼此同位設雖上  
上何超三賢即入初地法事讚云坐時即得無生忍  
至乃證得不退入三賢此又云行者見已心歡喜終時  
從佛坐金蓮一念乘華到佛會即證不退入三賢此  
推此釋意設入上上必經三賢問若云無生即十解  
者大般若云菩薩未入正性離生不應授彼大菩提  
記此唯此經文諸佛授記在入地後而下文云次第  
授記知今無生應是初地而非十解答得忍之後至  
於他方入地得記文略不說如上中品得忍授記已

上二義前義爲正入三賢文通釋往益云或可上上  
有多類機云尋云文云得無量百千陀羅尼門此是  
何者耶答於陀羅尼有三種一旋陀羅尼二百千萬  
億旋陀羅尼三無量百千万億旋陀羅尼法華云法  
音方便陀  
尼羅陀羅尼者此翻惣持又云能持智論五云陀羅尼  
秦言能持集種種善法能持令不散不失譬如完器  
盛水水不漏散惡不善根心生能遮令不生若欲作  
惡罪持令不作是名陀羅尼此上中解第一義理者  
是第二門大師釋云即是大乘次善九夫人也此解  
第一義理者是第六門問說此品受法云不必受持

完全

讀誦方等經典此爾者意如何答大師釋云受法不  
定或得讀誦不得讀誦此云或讀不讀故名不必  
此問上上品有三種受法何句讀誦獨云不必答若  
約三人俱是上品應云不必慈心具戒及讀六念而  
今局讀誦云不必者顯上上品唯讀誦義此乃上上  
一品有橫豎故問文云善解義趣於第一義心不傾  
動此其意如何答大師釋云善解大乘空義或聽聞  
諸法一切皆空生死無爲亦空凡聖明闇亦空世間  
六道出世間三賢十聖等若望其體性畢竟不二雖  
聞此說其心堪然不生疑滯也此問何故名第一義

耶答靈芝疏云第一義者了達諸法畢竟空寂由從緣起無自性故出過諸法故云第一心不傾動者不執疑也此問此品人爲但解理爲兼行理答解諸法空作此觀察故選擇云又有解第一義行此是理觀此又群疑論第六若能觀一切諸法畢竟空寂無能觀所觀離諸分別及不分別作此觀察得至因方此雖作如此甚深觀察不及性宗妙解妙行流轉機故觀慧劣故故玄義云但言善解未論其行此問解無相理何生相土答雖解無相未證理故未免流轉故廻解功願不退土如起信論勸生淨土但今與論有

同有異異者謂彼則十信前四心下品衆生此則常沒凡夫彼專意念佛此亦善解義趣同者謂彼此雖同解理未證真如生相土也尋云證理之者亦生淨土答爾也六十七億不退菩薩十四佛國深位菩薩是其證也又維摩經云雖知諸佛國及與衆生空而常修淨土教化諸群生此又普賢又殊願生西方豈非此意乎但今所論非九品攝也問文云深信因果此其意如何答大師釋云深信世出世苦樂二種因果此等因果及諸道理不生疑謗若生疑謗即不成福行世間果報尚不可得何況得生淨土此問解諸

法空何信因果答今經亦云通達諸法性一切空無  
我專求淨佛土必成如是刹比大品經云不壞世諦  
建立第一義諦比故知但修空寂不信因果即是惡  
空善解義趣故信因果深信俗諦善解真諦真俗二  
諦不相離故比問文云持紫金臺比上品上生云金  
剛臺相違如何答品位既異所坐亦異不足為恠大  
師釋云由行強故上上即得金剛臺由行劣故上中  
即得紫金臺比用欽疏云金略有四別一金剛二閻  
浮檀金三紫金四黃金或云真金比問文云如大寶  
華比是何華耶答嘉祥懷感知礼用欽等師判淨土

華示問文云經於七日得不退轉比是何位忍答大  
師釋云逕時七日即得無生比應是三賢如云證得  
不退入三賢但釋無生者緣觀無生而非證理迹才  
淨土論上云無生法忍有四種一緣理故得無生法  
忍謂一切凡夫及十信位人讀大乘經論作無生解  
即是開慧二緣觀得無生法忍謂十解已上乃至十  
迴向謂作三無性觀解方法無生即是思慧三證理  
得無生法忍謂初地已上由證遍滿法界二空真如  
即是修慧四約位得無生法忍謂八地已上由得真  
俗雙行即是無功用智無功用智修慧也比問今所

云七日者為穢土，七日為淨土。七日答大師釋云：言七日者，恐此間七日不指彼國七日也。此間逕於七日者，彼處即是一念須臾間也。應知比丘占師多約彼方，特劫故且云恐淨影疏云：娑婆一劫當無量壽一日一夜。已嘉祥疏云：彼一日一夜敵閻浮提一劫。經一宿即敵此界半劫也。已云又感師釋云：淨土時劫也。興師亦云：今即彼土一宿華開當此娑婆半劫之量。已慧心舉兩說順此土義，而以四例助成一彼佛身量若干，由句不以彼佛指分，疊為何以淨土時而說蓮華開等。二如尊勝施羅尼經說：初利天上善住。

天子聞空聲，告汝當七日死時，天帝釋承佛教勅，令彼天子七日勤修。過七日後，壽命得延。取意此是人中日夜而說。若據天上七日者，當於人中七百歲不應佛世八十年中決了其事。九品日夜亦應同之三法護所譯經云：胎生之人過五百歲得見於佛平等覺。經云於蓮華中化生，於是間五百歲不能得出。取意胎生歲數既依此間說九品時，尅有何別。四上中一宿上下，一日一夜即當此界半劫。一劫若爾者，胎生疑心者尚逕此間五百歲而速得見佛上品信行者，豈過半劫一劫而遲開蓮華有。此理故此間時劫無失。

云靈芝云一小劫者亦據此土一增減為言記問文  
云經一小劫得無生忍比是何無生答大師但釋延  
時得忍不及細尺但義推可是初地准上下品三劫  
初地故云又嘉祥疏云此亦是七地無生記問文  
云現前授記比是門授記答大師尺云一一佛邊現  
蒙授記比但於此品記應有三種然今唯言現前授  
記此是一往隨通名也九品往生義正大備云若首楞  
嚴有四種記今經花具之未發心與記如常不輕發  
心現前無生三周記也華疏准今文品此亦應兼記  
三種授記也已發心故現在前故得無生忍故而云

現前者且約一邊比但檢彼經云未發心記適發心  
記蜜記無生記不云現前云又大台疏云現前授記  
者有四種授記一往現前也比知礼疏記云一往現  
前者淨名大疏出四授記謂未發心記密記現前記  
無生記言一往現前者以現前記通於九聖今無生  
位佛就一往通名現前耳比上下但發菩提心者上  
下者是第二門大師釋云即是大乘下善凡夫人也  
比但發等者第六門也問說此品受法云亦信因果  
不謗大乘但發無上道心比其義云何答大師尺云  
所信因果不定或信不信故名為亦比又云雖信不

深善心數退惡法數起此乃由不深信苦樂因果也  
比此尺存亦者亦信亦不信故云信不定又云或可  
亦同前深信也此又云若深信生死苦者罪業畢竟  
不重犯若深信淨土無爲樂者善心一發永無退失  
也此釋存亦者非亦信亦不信如上中品此品亦  
信因果之法於二義中初義同玄義彼云亦信因果  
云何亦信或信不信故名爲亦又言不謗大乘但發  
無上道心唯此一句以爲正業更無餘善迴斯一行  
求願往生比後義同般舟讚彼云上品下生凡夫等  
深信因果莫生疑三業起行多憍慢單發無上菩提

心比但初義爲正於受法不同有三科文一同故也  
次尺云信雖間斷於一切大乘不得疑謗比又次下  
云已上諸善似亦無功唯發一念狀苦樂生諸佛境  
界速滿菩薩大悲願行還入生死普度衆生故名發  
菩提心也此尋云或不信者即應謗耶答不爾只是  
成就多現起少故惡法數起是云不信故下文云不  
得疑謗若起疑謗者縱使千佛遶身無由可救也此  
問文云坐金蓮華比與上中品差別如何答准金剛  
紫金此品黃金故但云金蓮靈芝疏云金蓮亦即臺  
比正觀記云蓮華即臺座者上文紫金疏以蓮華尺

之今文金蓮華却以臺座釋之驗知經文華臺互舉  
其實一亦比大僧正云黃金蓮臺哉已問文云七日  
之中乃得見佛雖見佛身於衆相好心不明了於三  
七日後乃了了見已此文難思由障華合障盡華開  
花開之時即應見佛何云如此答上之品人其障微  
故花開即見當品之人障轉多故鹿障先滅雖花方  
開細障猶在七日之中得見佛身猶不明了至三七  
日極細障盡了了見佛云問文云經三小劫得百法  
明門已是何義耶答經論異說即有二種百法明門  
一言十信百法者嬰珞經上云說初地相三觀觀前常修

其心入百法明門所謂十信一信有千為百法明門  
已二言五位百法者妙宗鈔云言百法者如百法論  
所出妙數今於此法皆證三諦乃以百法而明達三  
諦之門三諦若明則了一切是故論云增長智慧思  
惟種種法門義明此義故心大歡喜故名歡喜地也  
已所言五位百法者八識心王八眼識耳識鼻識舌  
識阿賴耶識或略為三能及識一異熟能及識八二思量  
能及識七三了境能反識八六位心所五十一遍行  
五作意觸別境五欲勝解善十一信精進歡悅無貪  
及逸行煩惱六貪瞋慢無明隨煩惱二十忿恨悶覆  
捨不害

嫉慳無慳無愧不信懈怠放逸不定四作尋伺色法  
昏沈掉舉失念不止見心前十一得非眼根耳根鼻根舌根身根不相應二十四得非  
根象同分其生性無相定滅盡定無相果各身句身  
文身生老住無常流轉定異相應勢速次第時數  
和合性不無為六虛空無為擇滅無為非擇滅無為  
此百法名事理諸法謂心王心所色法不相應此之  
四位事法也無為一位即是理法也此上三品遇大  
人者此之一句上輩結文玄義云上品三人是遇大  
凡夫已上上三品畢大師物讚云上輩上行上根  
人求生淨土斷貪嗔就行差別分三品五門相續助  
三因一日七日專精進畢命乘臺出六塵慶哉難逢

今得遇求證無為法性身上

頌曰 中上盡形聲聞戒 中中近住八戒等  
中下孝養父母善 此中三品遇小人

義曰此之一類尺中輩三品於中初之三句三品列  
釋後之一句三品結文無標目文但是文略中上者  
是第二門大師只云即是小乘根性上善凡夫人也  
此盡形聲聞戒者是第六門問此品之人既具三心  
求大乘土必是大乘根性之人何云小根答小根之  
人雖未解大但發三心知有淨土仰信往生佛力難  
思方生彼土非解信故未成大機如不愚法聖雖知

大小猶住小果。又如下品人臨終，雖行大乘念佛，始至淨土方成大機，或可志求淨土。雖是大心，猶由宿習方受小戒，是故若約心者，即大乘機。若約行者，亦屬小根。如彼涅槃解，即而行不，即云問文云：不造五逆，無衆過患。比大師尺云：小戒力微，不消五逆之罪。比此人若造五逆，以不消，故不可往生。豈非是三心具不生耶？答：夫小乘意若造五逆，設雖後悔，不入僧數，以不入衆戒行，亦無此人宿習偏在小故。知斷頭重，故或生退屈，或懷猶預，無決定信，故安心亦無。若爾者，心行都絕，何云心具不生？若抑用懺悔，非小教。

意邪見一分，非生不列。若造逆後，遇大乘師，許懺重法，故非不生。類如彼云：有二比丘犯媾殺、波利、螢光、增罪結、維摩、大士頓除疑，猶如赫日消融霜。祖今尺者，且順經部，故云不消。若約有部等，未必不消。今此會通亦依一家尺，云問文云：阿彌陀佛與諸比丘等。比若余者，此品來迎為是，真身將為化身。答：大師釋云：彌陀與比丘衆來，無有菩薩。由是小乘根性，還感小根之衆。比所將既是小衆也，教主何報佛般舟讚云：中品上生。凡夫等終時化佛，聲聞到比丘釋，文言無有菩薩者。觀音勢至作比丘形來迎也。故就其形云。

無菩薩故下尺云比丘持花來現此又不空羅索經云臨命終時見觀世音菩薩作比丘像來現其前此問文云讚嘆出家此此品行入為通道俗若云通者佛讚何局出家若云不通受持五八修行諸戒何局出家答可通道俗其理如一邊但佛讚言以從勝故靈芝疏云然此四戒或道俗各持或出家兼具既持淨戒必離眾過此又云讚嘆出家即明此品多收道眾離眾苦者近離塵緣遠清煩惑此正觀記云感緣說法中因修四戒則通道俗經云偏讚出家所以疏云多收道眾多則對少非不兼俗此問文說第十門

云蓮華尋開此是幾時節答大師尺云寶華尋發此由戒精強故也此淨影疏云中上生者至即花開與上上同何故如是此小乘中聖人往生餘行雖劣無漏心淨故往即開此推一師意戒強無漏其由雖別尋發即開其義是同問若言即發者中上華開豈勝上中上下答華合由障然此品人以小機故雖在中輩而戒行強無微過故華開疾於上中上下故經文云無眾過患此况如上中上下經一三劫證無生忍此人便得阿羅漢證果既速華開益然問上中上下何無戒行故般舟讚云上品中生凡夫等讀誦念

佛專持戒比持戒若全罪障焉在罪障若無華開何  
遲答設雖有戒不及當品况般舟讚是論橫義何被  
豎機鎮西或用此或可尋是次也謂次上下一日一夜九品  
往生義引智光疏云言尋開者二日三日尋已得開  
何以故知余上下日夜中中七日故知中上自在上  
下與中中間比文言三明六通具八解脫者如擊聞  
義下釋云中中者是第二門大師釋云即是小乘下  
善凡夫人也比近住八戒等者是第六門等者向下  
等也等取沙弥具戒二也問文云若一日一夜受持  
八戒齊若持沙弥戒若持具足戒比大師尺云此三

品戒皆同一日一夜清淨無犯乃至輕罪如犯極重  
之過三業威儀不令有失也比付之不明五十具戒  
要期盡形戒何云一日耶答此義實爾但至進文者  
命延不定故雖期盡形爲近住故玄義云但是佛去  
世後無善九夫命延日夜逢遇小緣授其小戒迴願  
往生以佛願力即得生也比嘉祥疏云問八戒可一  
日一夜沙弥戒及具足戒云何一日一夜耶解云此  
言一日一夜也非是唯一一日一夜持沙弥及具足戒  
但受一日一夜便死故云一日一夜也但大僧正  
疊退者彼尺云修因不定一日一夜雖持淨戒或遇

違緣暫退，所行或修或息。比問何故無五戒耶？答：只是文略靈芝記云：文略五戒前略十具，前後互具，必具四戒，比或可中品下生，行世仁慈，內名五戒，外名五常寬狹，雖異其體是一，故讓中下略。五戒歟？云：中下者是第二門。大師尺云：即是世善。上福，凡夫人也。比孝養父母善者是第六門。大師尺云：孝養父母，奉順六親，性調柔善，不簡自他，見物遭苦，起於慈敬。比問世善只是一品，受法既無次下，何云上福？答：世善雖是一品，受法於一品中，可有上次下。故舉上福顯次下福，所謂一品華開，逢疾即其義也。或可對下惡。

人惣以世福嘆言，上福非對次下，以名上福唯當品。獨云善男女，而餘品無此文，故或可世善輕微，故唯有上福。纔生淨土，次下恐難生，故上文云世善輕微，感報不具。問若余者，應無世善通九品義。次下二福許不生，故答今文且顯世善微力。其實次下亦得往生，例如小經雖說小善不生，而實從生，豈以行劣都云不生？問文云若有善男子善女人，比上六品皆是善人也。何局當品有此言耶？答以終顯始，或可對下品而言。善人問文云亦說法藏比丘四十八願，比云何說之？答難測大師無判釋，故若是說佛願攝生之。

法而今迴向世善歟故讚云孝養父母教迴向為說  
西方快樂因此問此品有來迎耶答可有來迎經不  
說略品品之中有十一門何局當品無來迎耶况佛  
願不顯若不來迎第十九願使是徒設云難云淨影  
疏云中輩三人有見不同中上中中二人見佛中下  
不見以行劣故此憬興疏云中品三人佛以大慈大  
悲臨終之時而迎接非是本願故中品下生佛不來  
迎非是經文脫也此如何答此等解違十一門何叙  
用之云問文云生經七日遇觀世音等此中品中生  
亦云七日二品華開何齊等耶答般舟讚云七七日

後寶華開此以此得知中下品中有衆機故讚論極  
遲經說極速中中七日且約極遲故不雜亂又智光  
疏云或第七日朝夕有異或雖至第八九日未至二  
七日故隨大數同言七日也此又疏抄云經即生西  
方生經七日等者問中下之人為不乘華不託蓮耶  
若爾豈劣下品耶又何同中中經七日耶又上下人  
經三七日了了聞法今云七日聞法答文略不云託  
蓮必應有准下上品經七七日華開理應中下經三  
七日華開開已經七日聞法又上下人大乘難悟故  
經三七日未了了問下三品人華開即聞法此上下

及中下何經數日不聞法耶答蓮中已經多時故開  
已即聞比問文云聞法歡喜比是何法耶答大師亦  
云既逢二聖得聞妙法而無細判但義推是應四諦  
法次下文云經一小劫成阿羅漢故比問當品之人  
未遇佛法若入佛法應不定機何不直說大乘法耶  
答仁慈是止惡故雖通大小正論攝攝則是小戒故  
五常行成小乘果也云又知大舍觀念記禮云問到彼證小皆順  
本習今此行人本習世善是人天因非聲聞行至彼  
那阿羅漢耶答孝養仁慈大小基趾何教不談而其  
阿舍偏論此善以果驗因是依三藏行孝順等雖行

世善心在無常既又標心無漏道熟故證小果比此  
尺違一家尺云此中三品遇小人者此之一句中輩  
結文玄義云中品三人是遇小凡夫比問此品世俗  
凡夫也何云遇小耶答五常即是當五戒故謂孔子  
教若約能化善巧方便是遇小也清淨法行經云我  
今先遣弟子三聖悉是菩薩往彼示現摩訶迦葉稱  
老子光州童子稱仲尼月明儒童號顏淵比已上中  
輩三品畢大師摠讚云中輩中行中根人一日齊戒  
處金蓮孝養父母教迴向為說西方快樂因佛與聲  
聞眾來取直到弥陁華座邊百寶華籠經七日三品

蓮證開小真上

釋淨土三藏義卷第二十八

六

釋淨土二藏義卷第二十九盡

沙門了譽述

九品義二

頌曰 下上十惡下中破 下下五逆各迴心  
如次一聲一十念 此下三品遇惡人

義曰此之一頌釋下三品於中初之三句三品列釋  
後之一句是結文也於列尺中初之一句並尺下上  
下中二品次之一句尺下下品至第三句並尺三品  
之受法也所謂上二句標造惡受法又下一句尺念  
佛受法云於初一句中上之四字尺下上品下之三  
字尺下中品云下上十惡者是第二門大師尺云即

是造十惡輕罪九夫人也。比問文云雖不誅謗方等經典比上中上下亦云不謗此品不謗為同為異。答大帥尺此品不謗大乘判雖作衆罪於諸大乘不生誅謗無別細判故其義難測但以理推之三品不謗大乘聊可有不同歟。所謂上品中生信而不謗上品下生聞而不謗下品上生聞雖可謗由不聞故不生誅謗約三品機其義各異歟。問文云為讚大乘十二部經首題名字以聞如是諸經名故除却千劫極重惡業智者復教合掌叉手稱南無阿彌陀佛稱佛名故除五十億劫生死之罪。比聞經稱佛滅罪何多

少不同耶。答一家大帥委會通之則有三義。一心散住異。釋云造罪之人障重加以死苦來逼善人雖說多經食受之心浮散由心散故除罪稍輕。又佛名是一即能攝散以住心。比二聞稱異。釋云復教令正念稱名由心重故即能除罪多劫也。比三願非願異。下釋云然望佛願意者唯勸正念稱名往生義疾不同雜敬之業如此經及諸部中處處廣嘆勸令稱名將為要益也。應知比大僧正尺全同大帥云問此機聞經之時為具三心若不具三心者何除千劫罪。若言至心具足者此之人而殘五百万劫罪若於此時正

命終者不可往生豈非是三心具不生耶。若聞經之時心具不具暗以難決。但一家尺云。食受之心浮散。比既無食受領納之心。何云三心具足。余者設不往生。非心具不生。但至若不具三心者。何除千劫罪之難。設雖心不具。大乘經典一歷耳根。何無隨分滅罪。生善耶。云此機具三心。治定尺無之。何備定證。婆娑云。九引證者。理無異趣。此有異趣。為證不成。比尋云。十二部經者。是何等耶。若靈芝疏云。契經乃至論議。比是一經十二部也。又用欽記云。或華嚴或法華或光明或說此經之名。名十二部經。比是多經十二部。

也。一家大師順一經十二部。歟。大僧正具有二義。初同靈芝後。同用欽所云。一經十二部者。小乘經惣說九部。大乘經惣說十二部。然於二千八百八十三卷諸大乘經中。或一或二。乃至十二。雖有不同。惣合云。十二部經也。其十二部經者。具如上教相義。尺問文云。得聞佛名法名及聞僧名。即得往生。比上唯念佛說。與今三寶通念文同異。如何。答一般師云。同也。此品念佛。六念攝。故上略法僧。今具說之。故知下三品念佛。非本願念佛也。隆未必然也。下品惡人念佛。往生獨顯本願滅罪利益。故尺云。望佛本願意等。又會

逆者除取第十八念佛與下三品念佛同本願故也  
又有正宗中不說本願念佛之過云今云異也上但  
念佛往生一機也下通念佛往生一機也辭如上上  
品三種行人各以己業迴願得生難云若云異者大  
師尺云從得聞佛名已下重舉行者之益非但念佛  
獨得往生法僧通念亦得去也比重字難消歟又上  
但念佛下法僧通念畢竟三寶通念也此外無下品  
機如何答同一品攝故云重也非但念佛生通念者  
亦生故云重也又法僧通念之尺顯但念佛之者此  
三品正機也謂非但念佛者此品機也又於此上法

僧通念初生者可有之是通念之者故云法僧通念  
法僧通念亦得去也之亦字顯別機意但大僧正存  
同義然而與有人義聊有異彼釋十二部經名云法  
名阿彌陀如來名云佛名釋無僧名云上文應說善  
友復教稱觀世音及大勢至二菩薩名結文由此云  
闡僧名而上無此文是經家存略也又存一義彼云  
又釋此中應用一躰三寶義比於二義中前義與有  
人義言同意異後義與當流義言異意同云但違大  
師釋宜斟酌云下中破者是第二門大師尺云即是  
破戒次罪九夫人也此問何故名次罪耶答上品三

善自上至下中名次善下品三惡從輕至重中名次  
罪如遠次近三方便中名次也難云前受佛戒縱後  
雖破何重十惡答十惡是業道破戒亦加違制故云  
次罪九此品人惣有四失一破戒二偷僧物三不淨  
說法四無慚愧故破戒罪重於十惡當來墮苦彌增  
盛也今依此義以定品位若依前所受戒功德如萎  
占荀猶有餘香出地獄已速近佛法出於生死若依  
此義破戒之者勝十惡無戒之人云尋云文云偷僧  
祇物盜現前僧物有何別耶答玄義云又偷常住僧  
物現前僧物知僧祇物者常住僧物也常住現前辨

其相者白蓮記下云四種僧物一常住常住所以連  
二者初屬處定次永不得分故亦號四方常住但是  
寺院招提眾處一切重物金銀錢寶田宅園林動用  
家事穀麥及油醬長生受用所畜諸物等本為備此  
准擬十方往來傳法利生光揚三寶故須有之二十  
方常住遂日打給作造粥飯等物為待十方往來者  
得食故名十方然又屬處永定不得將去故名常住  
三現前現前此乃施主或物將入僧界即據現前僧  
之多少便即分施更不作相召集十方故得重名現  
前也四方現前亦是施主將入僧界鳴鐘作相普

集十方聖凡僧衆然後始分也。以普召故名十方。以集畢却作法止絕。後來只據現衆以分。故名現前。此四僧物世多不解。故委引之。龍興齋芝大同問文云：不淨說法其義如何。答云：義云不淨說法散善義云邪命說法。比知言異意同。不淨說法者法苑珠林引佛藏經云：不淨說法者有五種。一者自言盡知佛法。二者說佛經時出諸經中相違過失。三者於諸法中心疑不信。四者自以所知非他經法。五者爲利養故爲人說法。如是說者我說此人當墮地獄。不至涅槃。比天台疏云：不淨者假於佛法怖求利養。比法聰記云：不淨

說法者有於四過。一輕心說法。不求自利。二求名利。已未爲化他。三生勝負心。爲求眷屬。四爲求世報隱正。說邪如此。說法名爲不淨。比又所言邪命者以邪因緣不淨說法。利養活命故。不淨說法名曰邪命說法。故大論云：一者行者爲利養故詐現異相。二者爲利養故自說功德。三者爲利養故占相吉凶。爲人說四者爲利養故高聲現威。令人畏。故五者爲利養故稱說所得供養以動人心。邪緣活命故是爲邪命。比又明曠梵網疏云：邪法活命故云邪命。有四種。一邪謂通國使命。二維邪謂醫方占相。三仰邪謂仰觀

星宿四下邪謂種殖栽五穀等類菩薩理應慈心愍物諸有所作不唐指如何為利邪求兼行惡術不淨活命無慈損生下失信心上失其旨此問文云無有慚愧此是何義耶答如上雜行義中釋問文云以諸惡業而自莊嚴云何莊嚴答大師釋云兼造眾罪內心發惡外即身口為惡既自身不善又見者皆憎故云諸惡心自莊嚴也此問文云命欲終時地獄眾火一時俱至此余者獄火來現為局此品為通三品答文在中品而顯上下三品俱惡人故獄火皆可育之故般舟讚令通三品云地獄芥芬芬眼前現此但感師

判下上品無惡相者且順經文述滅罪異也尋云眾火者其相如何答大師釋云獄火來現此又云正火現時遇善知識此又云地獄猛火罪人前此經釋共云火意趣難知但靈芝疏云地獄眾火即鑊湯鑪炭鎔銅鐵丸等天台云火車相現即火輪也因中果相自心中業此正觀記云火即是一隨器不同故云眾也此尋云何不云寒熱來現答大僧正云問曰已亦有八寒地獄今文唯云地獄眾火一時俱至彼惡業人豈無亦墮寒地獄耶答是舉重攝輕何足致疑乎此問文云為說阿彌陀佛十力威德五分法身此其

義如何答大師釋云善人爲說彌陀功德比然十力者如上擊聞藏教中說戒度記云十力天台通名力者即諸佛所得如實智用通達一切了了分明無能壞無能勝故名力也大菩薩亦分得此力但比佛小劣不受其名比五分法身者靈芝疏云五分中上三可解修因感果名解脫五住二死究竟永盡果後起用名解脫知見戒度記云五分上三屬因戒禁業非定止散亂慧破昏感由因取果即得解脫天台云解脫即是涅槃之門行者得入涅槃故名解脫佛地論云前三是因後二是果由慧斷惑感無之處名解脫

出纏及照自心名解脫知見比問何不勸稱名而說功德耶答大師釋云罪人既聞彌陀名號即除罪多劫比知說念佛也難云經但云十力光明神力五分法身一家大師何尺名號耶答準知上下此品之人亦念佛名號乎知識說彌陀佛故知十力等者但是名號所有功德加之善友廣說光明神力光明即是名號功德何聞其德不念其名般舟讚云下品中生九夫等破戒偷僧造衆罪乃發大慈悲教念佛地獄猛火變風涼比惣讚云急勸專欄彼佛名化佛菩薩華嚴到比群疑論五云下品上生下品中生下品下

生三處經文咸陳唯念阿彌陀佛往生淨土此答念  
佛言少之尋云若尔者當品念佛為但意念為亦口稱答此  
亦口稱五會讚云下品中生黑業迎因稱佛號免泥  
梨此惣讚中云稱彼佛名亦云尋聲到故云或可是  
但心念經不云稱故般舟讚中下上云一聲稱佛下  
下云聲聲連注此品唯云教令念佛不云聲故禮讚  
序云十聲一聲一念是似舉下下等三品一念之言  
可當品歟但雖意念非是觀念經意六字故還名稱  
名問下下文云除八十億劫比下上一稱但除五十  
億劫今一念滅八十億劫有何意也答云千福禪師

存二義云一釋言下品上生罪少唯有五十億劫之  
罪障生西方下二品人罪漸多故有八十億劫等罪  
為彼罪有階降說滅多少不同非是念佛功德殊令  
其滅罪差別此下有壯上二釋言下上品人死無惡  
相怖心不極雖至誠念佛但滅五十億劫下中品人  
獄火忽至罪人忙怖念佛至誠由心徹倒滅罪八十  
億劫下下品人忙怖最重臨命終時其氣力虛微盡  
力至誠只至於此力有分齊豈能多耶以罪既多障  
生淨土令具十念滅罪往生此下有神大僧正義  
同千福初辨問文云吹諸天華此下有神是何天耶答天者

只是稱羨言也如云天香等又大師云初不遇善獄  
火來迎後逢善故化佛來迎斯乃皆是彌陀願力故  
此問文云經於六劫已是何劫耶答在下一品可是  
六劫問上六品及下上品華開逢疾相順然下上七  
七下中六劫何不順耶答大聖金言非凡所測或可  
以極速極遲義可會此文云問聞已信解發無上道  
心者何發心耶答一家高判云領解發心未能細判  
義推必是十信發心也下下五逆者是第二門大師  
釋云即是具造五逆等重罪九夫人也此各迴心者  
此之三字非尺下下品迴心之言通三品人故有各

言問此品行相如何答經云五逆十惡具諸不善臨  
命終時知識安慰教令念佛不違念佛知識告言不  
能念者應稱無量壽佛如是至心令聲不絕具足十  
念稱南無阿彌陀佛於念念中除八十億劫生死之  
罪見金蓮華猶如日輪於蓮華中滿十二大劫蓮華  
方開觀音勢至爲其廣說諸法實相除滅罪法發菩  
提心已問五逆者是何等義耶答俱舍十七云一者  
害母二者害父三者害阿羅漢四者破和合僧五者  
惡心出佛身血如是五種名爲業障已問於此五逆  
有輕重耶答論十八云雖了法非法爲欲破僧而起

虛誑語，顯倒顯示此無間中爲最大罪，由此傷毀佛法身故障世，生天解脫道，故謂僧已破，乃至未合一切世界入聖得果，離染盡漏，皆悉被遮，背定溫誦思等業息，大千世界法輪不轉，天人龍等身心擾亂，故招無間一劫異熟。由此破僧罪爲最重，餘無間如其次第第五三一後後漸輕，第二最輕，恩等小，故比丘光記云：若破僧定墮無間，若造餘四逆，不必生彼或生餘地獄。由此破僧五無間中，罪最爲重，餘四無間罪如其次第第五出佛身血，第三殺阿羅漢，第一殺母，此三如次後後漸輕，第二殺父最輕，又就德田三中

破僧最重，害法身故諸佛所師所謂法也，次出佛身血罪重，以佛功德勝阿羅漢，故又是師故，次害阿羅漢，經故於德田中，以後德少，故所以罪輕。前德多，故所以罪重。就恩田二種中，父恩少，母懷長養慈恩多，故母重。父輕，比丘問所云五逆，以何為躰答俱舍頌云：此五無間中，四身一語業，三殺一誑語，一殺生，加行比頌疏云：殺害父母及阿羅漢，出佛身血，此四身業，破和合僧，此一語業，殺害父母及阿羅漢，此三殺生，破和合僧，是虛誑語，此四者是根本業道，出佛身血，殺生，加行，以如來身不可害，故無根本也。取問

具造五逆者有之耶答一家大師釋具造五逆故知  
可有之歟龍興記云有說無有此業極重無器能容  
有說有造迦葉佛時華上比丘具造五業及斷善根  
比若依大乘薩婆尼乾子經等說有獲五逆無量諸  
罪類聚即名五逆罪也又有相似五逆謂罵犯父母  
及淨戒者擾亂大眾破壞塔像焚燒經卷等也俱舍  
論十八云諸無間同類亦定生彼有餘師說非無間  
生比頌疏云無間同類非第二生即墮地獄名非無  
間生謂通順後受也云上尋云今品五逆是何五逆  
耶答悉可通單復淺深等之種種五逆者也故經云

具諸不善無有慚愧比釋云具造五逆等重罪九夫  
比問文云經歷多劫者為是順生業為通順後等答  
凡判逆報部師不同若有部意且限順生業不偏順  
後等但受一生一劫不受多生多劫於中一逆成引  
業餘逆是滿業頌云無間一劫熟隨罪增苦增比若  
經部意五逆罪報通順生後所謂二逆共感二生二  
劫乃至五逆同感五生五劫成實同之若正量部五  
逆別受五生五劫若大眾部及大乘意五逆唯於順  
次一生一逆是一劫乃至五逆是五劫也觀佛經云  
具五逆者足滿五劫比靈芝疏云隨犯一逆阿鼻一

劫何況多犯故經多劫比問本願文云唯除五逆誅  
謗正法比今品之中何說往生答如上云問教令念  
佛與應稱無量壽佛同異如何答同也難云上云教  
令念佛此人苦逼不遑念佛下云汝若不能念者應  
稱無量壽佛既分堪不知上觀念下稱名如何答大  
師尺云善人安慰教令念佛罪人死苦來逼無由得  
念佛名善友知苦失念轉教口稱彌陀名號比知此  
如下中品欲說十力光明五分法身等德勸於念佛  
故經云教令等釋云善人安慰等此品之人以促迫  
於下中品人不能聞德稱念佛名故經云不遑念佛

釋云罪人死苦等智者知迅急閣廣讚鳴鐘但自口  
稱佛名罪人受之聲聲無間唱之故經云汝若不能  
念者等釋云善友知苦失念等既云無由得念佛名  
况得勸觀念耶問具足十念者其分齊如何答玄忠  
釋云百一生滅名一刹那六十刹那名為一念此中  
云念者不取此時節也但言憶念阿彌陀佛若惣相  
若別相隨所觀緣心無他想十念相續名為十念但  
稱名號亦復如是問曰心若他緣攝之令還可知念  
之多少但知多少復非無間若疑心注想復依何得  
記念之多少答曰經言十念者明業事成辦耳不必

須知頭數也。如言蟻蚶不識春秋，伊豈知朱陽之節乎？知者言之耳。十念業成者，是亦神通者言之耳。但積念相續，不緣他事，便罷復，何暇須知念之頭數也。若必須知，亦有方便，必須口授，不得題之筆默。此之積念相續，不緣他事，十念口授相承，西河禪師雖滅後，弟子鸞乘七寶船，現虛空中，口授心傳。一家大師親承，西河更以無疑於本朝，遺弟慧心禪林寺并悲異域少生，不得口授，幸我高祖源空上人，大和尚於夢定中奉謁，半金色大師宗教并承心行，俱決。雖大師滅後，四百五十三歲末弟親寫瓶相承。

斯乃谷不惜響，古今恒然者乎。仍今此十念口授，亦面上受。至第二代鎮西上人，口授之外，潤色一已，誰授之座，傍人從，余已來綿縣不絕，森森而盛。自吉水至于愚直世七代，刻之骨銘之肝，然於一般學者中，頗有不聞其名在豈言預選，方終古而會悅乎於戲。惜道者崇人道名者捨身寧不倒却，我悞幢受傳正脉兒孫乎。問將為逆者不滿十念，得往生耶。若云余者般舟讚云，聲聲連往滿十念。若言不生者名號，功用不可思議，設不滿十可生淨土，答此義難測。或可准今經釋逆者必滿十念，方得往生。凡如此事，偏

仰佛教何為異解，但會難者十念滅五逆，豈非難思。  
益耶？故感帥云：如其造逆，必須滿十闕，一不生。已上  
或可一念攝逆，有經云：四重五逆諸衆生，一聞名號，  
必引攝。何況至心念佛者，定生九品妙華臺。已上又願  
成就云：乃至一念，即得往生。唯除五逆等。已上以十念  
除取，推一念，除必可有一念攝取。天台疏：掉下下品  
云：善心相續，至於十念，或一念成就，即得往生。已上五  
會讚云：十惡五逆，至愚人求劫沉淪，在久塵一念，稱  
得彌陀號。至彼還同法性身。已上後善道說：何違今家  
寶王論云：觀經十念，良有以也。蓋為遭疾羸力微心

劣，故須十稱彌陀，以助其念。若心盛不昧，一念生焉。  
已上問文云：於念念中，除八十億劫生死之罪。已上其  
意如何？答：一念除單八十十念合論，即滅八千萬劫  
生死之罪。懷感懺與等師，皆存此義。問寶王論云：一  
念彌陀，佛即滅無量罪。已上若爾，初念時，所有多劫罪  
皆悉可滅，盡何及十念漸次除盡？答：衆生業成，未必  
一準，或一念等，或十念滿，以根別故。今說其二故云：  
滿十，或可無量者，有量也。即指八十云：無量也。如劫  
初人壽云：無量。歲况不云劫，何成相違？問如：上所說  
滅罪者，為滅業幹，為滅業用？答：除牽果，用不滅業幹。

群疑論云不滅種子即其意也此業躰至斷惑時方能滅盡惡逆之人雖有業躰依念佛力故除滅繫縛用不生惡趣方生淨土譬如一聞妙香不聞惡香豈得言全無惡香躰雖有惡香體妙香勢力除遮餘香令不薰馨善惡二業其相亦爾問文云見金蓮華比是何華耶答群疑論七云此有三義一釋云此非往生人華此或是佛來迎佛所乘花也其人障重不感見佛但見佛座猶不分明猶如日輪朦朧似現二釋此人障重不感佛迎但得金蓮引生淨土故觀經說住其人前若是坐花經何不說坐寶花也三釋此是

坐花雖同是金華大小勝劣莊嚴妙自分二品蓮異何妨亦有差別也比又道闍疏云金華者行者所託境界比是同十福第三義又有佛迎義順本願意但三義中坐華義正歟一家高判般云下品下生凡夫等眼前即有金華現金華光明照行者身心歡喜上華臺云云又云若不遇善必定下沉由終遇善七寶來迎比尋云猶如日輪者為譬分量為喻圓形答應通二義靈芝疏云華如日輪喻其量也若準俱舍日而徑五十一由旬今此但取此間仰望大小未必如輪比戒度記云日徑之數計二千四十里今取仰

望者由此人功行微淺豈能感華如日輪大但取團  
藥之狀爾比復有一義淨業記云如日輪旋轉華旋  
轉來比舩舟讚云天華旋轉隨風落比此釋下中品  
下下雀之應知問文云滿十二大劫上來所說華合  
有何厄耶答大經說胎生云乃至一念無有刑罰比  
又云各於其中受諸快樂如忉利天上亦皆自然比  
但有三種障經云不見三寶不得供養不知菩薩法  
式不得修習功德比大帥釋云此等罪人在華內時  
有三種障一者不得見佛及諸聖衆二者不得聽聞  
正法三者不得歷事供養除此已外更無諸苦經云

猶如比丘入三禪之樂也應知雖在華中多劫不開  
可不勝阿鼻地獄之中長時永劫受諸苦痛也比問  
疏記云如安養界下品生人在蓮華中常聞彌陀  
觀音說法比與一家釋相違如何答今師他師同釋  
佛經二者之中何者幸與修多羅合不聞有證常聞  
無說玲瓏八面入者隨意云尋云妙樂何緣下見不  
聞經法經文釋常聞說法耶答若助彼師釋彼釋判  
法喜禪悅食等文即云月藏第九法食等者法食聞  
法也如安養界等今且是以聞法為本未以華開而  
為要然則人間胎生尚出胎若近有受食聞聲況淨

土生何不食受法味何不聽聞法音耶故知花開若  
近少分可有聞法經說不聞止法不親承聽受故且  
簡云不聞一家尺亦偏依此經文妙樂尺常聞說法  
雖不親受頗承聞故且許云常聞若無法食十二大  
劫何緣資身華開以後應受喜食既云在蓮華中何  
成相違但是義推尺故用不依宗於淨土一宗他師  
評判謬解非一何必限此一事強迴義會文耶或可  
在蓮華中未云花合若余者指華開時云在蓮華中  
歟如世人在宮殿內言在冢中何必閉戶耶或可寶  
池中有衆多蓮華故云在蓮華中歟非是未開云華

中云問文云諸法實相除滅罪法比何不說念佛功  
德耶答名號是名佛躰是躰實相是義滅罪是用且  
說惣義不違惣名名躰義用不即不離故示或可穢  
土說相名號淨土說即實相如是為顯即相真宗佛  
能成就至極無生清淨名號見生濁水立地即成無  
生清水名號實相蘆華明月見生無生不脫殼龍玄  
忠尺云此十念者依善知識方便安慰聞實相法生  
記上問此人滅罪往生何亦云除罪歡喜答罪有產  
細所障之法淺深有異故此土滅往生之障彼土更  
滅微細之障謂此品障即有三重一往生障十念即

滅二見佛障經劫償之玄忠大師云滿十二大劫蓮  
華方開當以此償五逆之罪三發心障聞法即除論  
藏中說一罪多果所謂異熟等流增上果也重重滅  
罪準彼可知又感禪師云有微細障未盡故經說除  
也然罪障微劣念佛善強棄佛威神不妨往生上尋  
云發菩提之心者是何發心答大師無細尺但云後  
發勝心義推亦十信發心歟云如次一聲一十念者  
此之一句舉三品行則是各各第六門此下三品遇  
惡人者此之一句是結文也云義云下品三人是遇  
惡凡夫上已上下輩三品畢惣讚云下輩下行下根

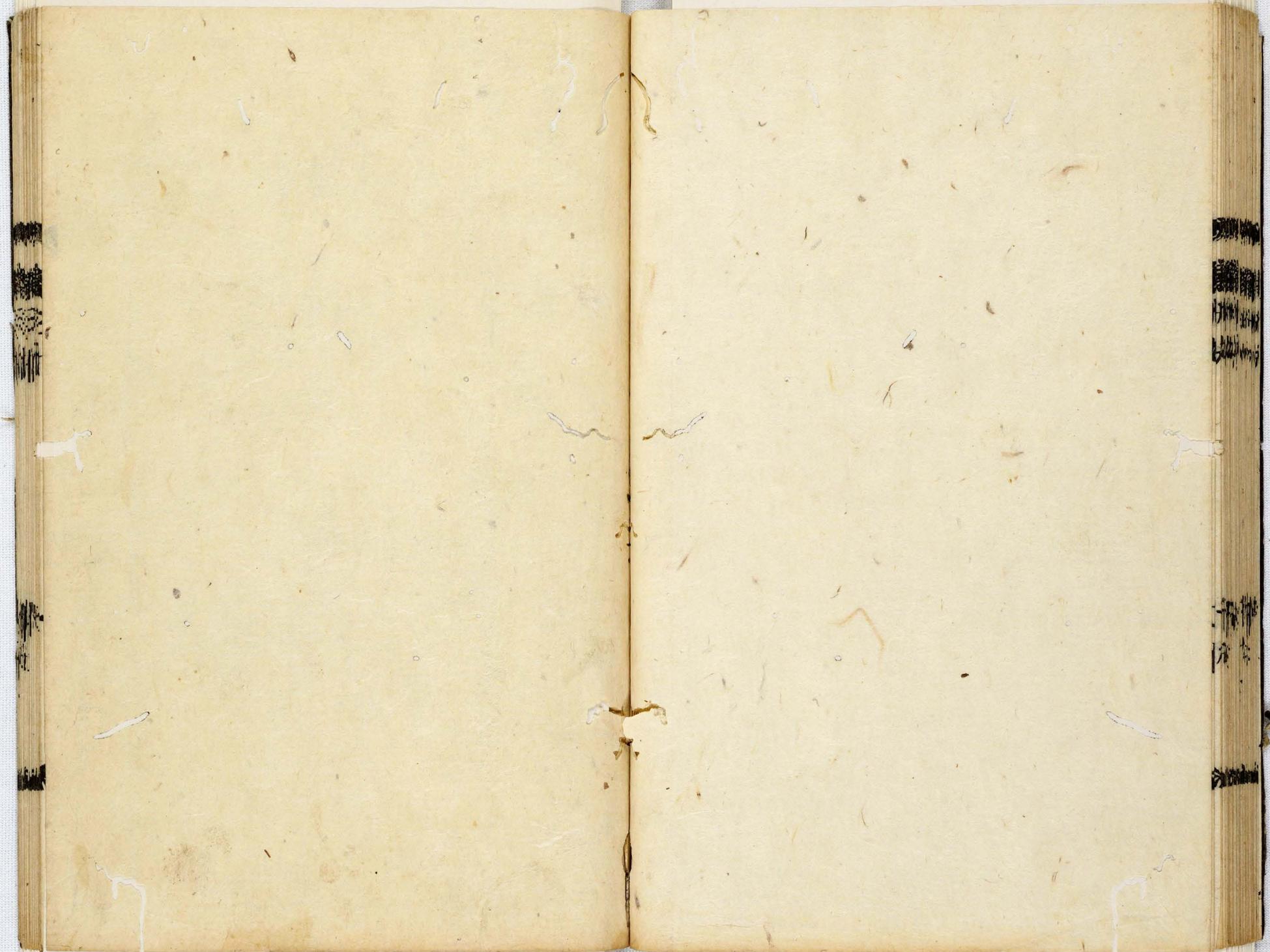
人十惡五逆等貪瞋四重偷僧謗正法未曾慚愧悔  
前慙終時苦相如雲集地獄猛火罪人前忽遇往生  
善知識急勸專稱彼佛名化佛菩薩尋聲到一念傾  
心入寶蓮三華障重開多劫于時始發菩提因上問  
上來所說九品往生來迎佛身有勝劣耶答佛無定  
躰依機感則定佛應也機有上中下佛何無勝劣故  
上品三生感報身佛迎中下六品感化身佛迎三品  
雖同報身來迎所將如次無數千五六品化身例之  
應知問九品生人所坐蓮華亦有勝劣耶若言無勝  
劣者來迎既有上下勝劣華臺何無鹿妙優劣依之

上上經云乘金剛臺上中經云坐紫金臺一家大師  
釋此義云由行強故上上即得金剛臺由行劣故上  
中即得紫金臺比然於金即有四種一金剛二閻浮  
檀金三者紫金四者黃金也上上金剛上中紫金優  
劣分明上下經云坐金蓮華准上二品應是黃金故  
大僧正九品在生義云黃金蓮臺哉比以下六品準之應  
知若依之有勝劣者中上經云坐蓮華臺與上三品  
云何分別中中經云持七寶蓮華至行者前恐還應  
勝上四品中一色臺座下上經云乘寶蓮華與中中  
品云何分別况下下品經說見金蓮華何忽與彼上

品下生所坐蓮華而全同乎答九品座華如其次第  
應有優劣道理文諾如一片難但會一邊難者大僧  
正九品在生義云上品三生菩提心熟無有善惡間雜之  
義為表此意金臺來迎中品上生人長時持戒故一  
色蓮臺來而接之經只云蓮臺不明是何色以義推  
之除金色外餘寶色中隨一蓮哉今此中品中生品者修  
因不定一日一夜雖持淨戒或遇違緣暫退所行或  
修或息為表此意七寶雜色蓮華來迎譬如生天業  
名白業生人之業名黑白業也此又至上下下下難  
者於見金蓮華文十福禪師具存三義上二義者非

是所座第三一義且云座華既非治定何存會尺但  
若且付第三之義強存會尺者禪師自會云雖同是  
金華而大小勝劣莊嚴有鹿妙自分二品異有何妨  
乎已上略抄例如於上三品報身中下六品化身自有三  
品六品勝劣云初釋上三次尺中三後釋下三上來  
雖有九品不同廣釋豎九品竟

釋淨土二藏義卷第二十九



釋淨土二藏義卷第三十

盡淨土實義等

沙門了譽述

九品義三

頌曰

若品分行是名豎

若行分品是名橫

豎即一品有一行

橫即一行通九品

義曰自下二頌釋橫九品於中初之一頌結前豎九品生後橫九品次之一頌正尺橫九品於結前生後中初之一句是結前也次之一句是生後也後之二句如其次第即尺成豎與橫義若品分行等者若品即是一品之品故下云豎即一品分行即是一行之行故下云有一行若行分品等者若行即是一行之

行故下云橫卽一行分品卽是九品之品故下云通九品問橫豎九品出在何文答九於一切法而有摠別廣略橫豎分滿等不同於淨土九品何無橫豎所諧大經三輩通有念佛及菩提心是其證也此之二行旣通三輩出家受戒等亦可通三輩又於今九品上上品中有三種行同生一品大師釋云此之三人各以己業廻願得生等此上一品旣有衆多行以下八品亦有種種業故知三輩九品俱有橫豎往生要集云若如說修行理當上上如是隨其勝劣應分九品然經所說九品行業是示一端理實無量上選

釋云凡九品配當是一往義五逆迴心通於上上讀誦妙行亦通下下十惡輕罪破戒次罪各通上下解第一義發菩提心亦通上下一法各有九品故若約品卽九九八十一品也加之迦才云衆生起行旣有千殊往生見土亦有万別見一往文莫起封執上豎卽一品有一行者且付今經所說明豎行相者上上品者讀誦大乘上中品者解第一義上下品者發菩提心中上品者盡形小戒中中品者近住小戒中下品者孝養父母臨終迴願下上品者十惡輕罪臨終迴心一聲稱佛下中品者破戒次罪臨終迴心一念

佛名下下品者五逆重罪臨終迴心具足十念是云  
一品一行豎說相也橫即一行通九品者所謂讀誦  
妙行機有九品經顯上上隱餘八品解第一義機有  
九品經顯上中隱餘八品發菩提心機有九品經顯  
上下隱餘八品盡形持戒機有九品經顯中上隱餘  
八品一日持戒機有九品經顯中中隱餘八品世善  
往生機有九品經顯中下隱餘八品一聲稱佛機有  
九品經顯上下隱餘八品一念佛名機有九品經顯  
下中隱餘八品十念稱名機有九品經顯下下隱餘  
八品如此一行通九品九行在一品於一品中有九

品行故云九九八十一品也

頌曰 九品即是示一端 九九八十有一品  
八十一品亦是假 理實無量無數品

義曰此之一頌正釋橫九品義於中初之二句即釋  
八十一品選擇云一法各有九品故若約品即九九  
八十一品也是也次之二句即釋無數品選擇云加  
之迦才云衆生起行既有千殊往生見土亦有万別  
是也要集云然經所說九品行業是示一端理實無  
量比遊心安樂道云但以經中不能委細合論九品  
其實即有無量差別此弘決六云如判往生擡行優

劣何帝九品亦為攝九六略而說比同彼無量義經  
說根亦無量行亦無量云問言讀誦妙行下於下下  
者讀誦等行化輕次重罪耶答今經意者但明念佛  
治重罪者故為極惡策下之機方說極善最上之法  
而顯念佛之功能若約此意上六品行生下品者只  
是善人其機取劣生下三品非如念佛化重罪者云  
問五逆迴心有九品者五逆十念直生上上品歟答  
不尔若命延日積運心年闡者設雖逆者可生上上  
念數多故今言通者非必取十數經置下品臨終迴  
心時短促故云或可五逆十念直生上上心有強弱

故夫善之與惡苦樂在心昇之與沉淨穢由佛佛願  
回測佛力絕思是故五逆猶坐金剛臺也明破闇時  
何闇留室十念亦昇上品蓮也風拂雲時何雲殘天  
則知上上信心若起上上佛刹何隔故飛錫寶王論  
中云問一念十念往生淨土何者為正對曰但一念  
往生住不退地為正也到又大無量壽經明一念念  
佛皆得往生觀經十念良有以也蓋為遭疾羸力微  
心劣故須十稱彌陀以助其念若心盛不昧一念生  
焉比已上橫九品畢尋云三輩九品為同為異答選  
擇云觀經九品壽經三輩本是開合異也但付開

合之義異義不同，有餘師說此中上下輩攝彼上下各三人義，且可爾以此中輩攝彼中三理，最不然。此經說中輩發菩提心生，彼國時便住不退轉，彼經中輩三不云發菩提心生，彼國時唯證小果。義寂大經未必然也。有餘師說大本三品皆標發菩提心，可對今經上三品耳。中下二品則非所對，况彼因行與今全別，以壽經按之方知不爾。今明上三品即彼菩薩衆也，中三品即彼聲聞衆也，下三品即彼人民衆也。三輩九品攝盡彼方，聖凡之衆又復三輩九品各分高下，如後具明。靈芝觀經義疏未必然也。三輩九品同是彼

方攝機階次也。見九品文皆結云：上輩生想等，何云各別？但至中輩發未發，與師自會云：中輩之內自有多類，二經各談其一，無異。此釋順理，鸞師遠師皆判三九開合異也。尋云：三輩九品之外，復有往生品位耶？答爾也有。邊地有胎生，此是疑心往生，人也。經云：疑惑中悔，自爲過咎，生彼邊地，七寶宮殿，五百歲中受諸厄也。比又云：其胎生者，所處宮殿或百由旬，或五百由旬，各於其中受諸快樂，如忉利天上，亦皆自然。不了佛智，不思議智，不可稱智，大乘廣智，無等無倫，最上勝智，於此諸智，疑惑不信，然猶信罪福修

習善本願生其國。比問三輩九品與邊地胎生爲同  
爲異答異也。所以者何。三輩九品信者。往生也。邊地  
胎生疑者。往生也。信疑旣異。也得果何。一依之略論。  
中解。三輩已云。又有一種往生安樂。不入三輩。中謂  
以疑惑心修諸功德。願生安樂。已上寂師釋云。彼受  
胎生者在何品中。依舊兩本皆說在於中下品中。至  
問觀經說下輩爲是胎生。否。答非也。彼皆迎生佛前。  
華中非生。邊地宮殿中。故此難云。按合兩經文。其理  
全同。所謂上上即悟上中。一宿上下一日一夜中上  
尋開中中七日中下。七七日上上。七七日下午中。六劫

下下十二大劫也。今邊地胎生各云五百歲。華合旣  
同。何云別耶。加之帛謙兩經中於中下二輩之中說  
疑心。往生覺經云。佛言。中輩者。其人願欲往生。當持  
經戒。無得虧失。蓋作分檀布施。常信受佛語。往生佛  
國者。可得智慧勇猛。佛言。其人奉行施與。然後中復  
悔。若心孤疑不信。分檀布施。作諸善後。世得其福。不  
信有無量清淨佛國。不信往生其國中。雖爾其人。續  
念不絕。暫信暫不信。孤疑佛經。復不信向之。當自然  
入惡道中。無量清淨佛哀愍。威神引之去耳。其人於  
城中五百歲。乃得出生。往生無量清淨佛所。聞經心不

開解是故為第二中輩也。又說下輩云五百歲竟乃  
得出至無量清淨佛所其人聽聞經不開解意不歡  
喜智慧不明所居舍宅不能隨意高人在虛空中復  
去無量清淨佛亦復如前第二輩孤疑者其人久久  
亦當智慧開解。知經大阿彌陀依之興師疏云今即  
疑佛五智中下下上二生所攝。由此帛謙後之二輩  
皆言在城於五百年不得見佛聞法見聖故若三輩  
若九品皆無寬狹攝往生盡也。又云百由旬者即下  
輩疑佛所生之宮五百由旬者即中輩疑智所止之  
宮。比爾者如何答信疑。因異何云同耶。但至難者先

會花合難華合雖一。因由各別何云全同。或有依行  
強弱華合不同如上六品是也。大師釋云寶華尋發  
此由戒行精強故也。比是釋中品上生余准知之。或  
有依罪輕重華合不同如下三品是也。大師釋云殘  
殃未盡華中合也。或有依心狐疑花合不同如邊地  
胎生是也。大師釋云修因正念無得雜疑或生邊界  
或墮宮胎也。釋九品花合云疑惑又全所不見。示次  
會帛謙異譯經中大經為最顯數整足符合智論及  
與觀經諸師作釋皆依此經。此經三輩之外別說胎  
生信者疑者二類各別何云一類。但彼經意信疑雖

異同在彼界故以胎生且置二輩也况中下輩中同  
云五百歲準望九品中下何齊知彼兩本義不正耳  
或可信者疑者機類雖異論其品位何出三輩所以  
然者大經三輩外說邊地胎生未史帛謙兩經於中  
輩中說邊地胎生同義決然玄忠問起淨土輩品先  
依壽經觀經以分輩品次依壽經而論三輩五七三  
緣後標胎生云又有一種往生安樂不入三輩中謂  
以疑惑心修諸功德願生安樂已上此憬興師正依  
帛謙方論同義又下文並說胎化二生若不胎生收  
三輩者亦可不化生收三輩耶若言爾者是何因果

故知若輩若品遍盡衆機也輩品如世官位上下修  
因別如源平藤橘人別然則三輩說信心類邊地往  
生約中悔者又九品約遇大遇小遇惡階降豈可不  
論開合義乎若消略論彼論決擇摠有四重一明安  
樂三界攝不二明安樂莊嚴數量三明安樂幾輩幾  
因緣四明下品十念行相第三重云問曰生安樂土  
者凡有幾輩有幾因緣答曰壽經唯有三輩觀經一  
品又分爲上中下三三而九合爲九品今依傍壽經  
論之上輩有五因緣中輩有七因緣下輩有三因緣  
又有一種往生安樂不入三輩中謂以疑惑心修諸

功德略此釋雖云不入三輩而出其不入因即云謂以疑惑心修諸功德知疑心善不入三輩信心因緣類也此則不入三輩者不入三輩文也故不可以彼論而成三輩胎生各別義異譯雖云用否之意帛謙兩經同入輩品何俱謬耶何況彼本并說信心疑心因緣凡淨土義門大師為本大師數部未見同別但下輩中述華合障舉彼疑障恐存同義歟但要集中舉二義不判邪正敢難定判云尋云邊地胎生為同為異答同也玄忠大師云不見聞三寶安樂國土謂之邊地亦六胎生邊地者不見聞三寶義同邊地之

難或亦於安樂國土最在其邊胎生者譬如胎生人初生之時人法未成邊言其難胎言其闇此二名皆借此况彼耳非是八難之中邊地亦非胞胎中胎生何以知之安樂國一向化生故知非實胎生五百年後還得見聞三寶故知非八難中邊地比難云若余者何故二處說之耶答邊胎名異意同但說二處者疑心種類多故謂疑惑中悔與疑惑修善也同云五百歲知是同也云難云說邊地文云五百歲中受諸厄也比說胎生文云如初利天上亦皆自然比苦樂已異何云同耶答說胎生文云乃至一念無有刑

罰但於五百歲中不見三寶不得供養以之為苦雖  
有余樂猶不樂彼處已知以不見三寶等名受諸厄  
也故無失耳尋云胎生與懈慢為同為異答異也胎  
生極樂內也懈慢極樂外也近此界故故菩薩處胎  
經云西方去此閻浮提十二億那由他有懈慢界等  
比十因云又非唯有胎生邊地亦於道中且有他城  
謂懈慢國比問以何因緣而生懈慢答經云願生阿  
彌陀佛國者執心不牢固故多落在懈慢國已執心  
不牢固者不至心者也問若是不至心何生懈慢耶  
答不至心有二種一生懈慢二留生死云尋云懈慢

退不退中何耶答云尋云懈慢有教主耶答云尋云  
生懈慢國有來迎耶答如群疑論云初釋九品後釋  
橫九品上來橫豎雖異料簡九品義畢上來輩品雖  
異廣釋成往生品位門竟

淨土實義

若橫若豎無有實

皆是教門應化道

頌曰

淨土實義無輩品

同一無差薩婆若

義曰自下二頌正釋淨土實義今即其初於中初之  
二句是遮詮也言上來所說橫豎九品但是教門之  
權說也次之二句并後一頌是表詮也言淨土實義

無上下差也。云若橫者橫九品也。若豎者豎九品也。無有實者橫豎九品實無之也。問除橫豎九品其餘差降可有之耶。答不爾。九品三輩三乘五性三賢十地無如是等一切差降故。云淨土實義今舉輩品而為遮詮淨土實義依往生品位門而起故也。應化道者教門權說。釋迦如來於閻浮提一應化道應化之道故依主尺也。無輩品者輩者三輩也。品者九品也。言無三輩九品之差也。問三輩九品者大聖金言也。何屬教門權說。耶答實義豈非是大聖金言乎。雖同佛說其教門者因順娑婆一應化道也。實義他方淨

土實說不願穢土之直言也。大經云但因順余方故有天人之名。悲華經云使我國土皆是大乘一味等味。故論云大乘善根界比玄忠釋云本則三三之品今無一二之殊亦如漚澠一味焉。可思議比又云彼國菩薩或可不從一地至一地。言十地階次者是釋迦如來於閻浮提一應化道耳。他方淨土何必如此。比難云諸經論常之談界內斷道見思等惑也。界外斷道無明煩惱也。於無明有麁細故十地斷道階梯無亂若無十地機息應轉休息隱沒有何要乎。又斷迷開悟增道損生何有此名。故知所出經論等文約

後位說故天台云因移果場即名實報比妙樂云是  
故二土通名變易比爾者如何答初後漸教更無超  
越雖超小劫不超大劫若性頓諸教有長有短若依  
實義定短爲正短者即是不運諸位長劫之說彼由  
教道况相頓圓滿佛意一乘三賢十聖弗測所窺雖  
然教門一往日亦非無差別所謂於彼土有三輩有  
九品有五乘有三賢有十地有等覺依實義則無如  
是諸位言其往生則坐時即得無生忍也言其真智  
則未藉思量一念功也言其斷惑則微塵故業隨智  
滅也言其證理則不覺轉入真如門也若爾者何以

漸疑頓自力性他力教門難實義問性相兩頓共存  
教門次位實義不次位若余者有何勝劣答天水雖  
混豈無高下鷲雪雖類何有齊等然則性頓機情一  
乘故待解會如相頓佛意一乘故不待解會自余如  
也機情一乘帶調機故還不超格佛意一乘開弘願  
故超而亦超况彼即身猶是分證以其覺心便得佛  
名然非究竟大牟尼位淨土得果豈是爾乎金鑰難  
辨靜慮易知智論鑽真金文如上法藏論云法華一乘能歸  
一乘淨土一乘所歸一乘比可思擇之薩婆若者具  
云薩云婆若薩云此云妙婆若此云智仁王經云薩

云若覺

上已意亦同矣在樂云無障智大所云佛果智起信論各本覺智也

頌曰 菩薩聲聞但有說

智通平等形無異

因順餘方天人非天非人無極體

義曰此之一頌初之二句釋外相後之二句尺內德亦是淨土實義無種種差別也菩薩聲聞但有說者問淨土大乘善根境也實有菩薩名何云但有說耶答誰云於大乘土無菩薩名又佛願令生聲聞又有之何云無聲聞名今所論者淨土實義淨土眾生其得往生乘於同一平等大願其明淨土行相歸於同一念佛大道其論得果深奧而證同一平等法身然

菩薩者對聲聞言言聲聞者仍本名故稱為聲聞所對既非實名能對何不假名經云彼佛國土清淨安穩微妙快樂次於無為泥洹之道其諸聲聞菩薩天人智慧高明神通洞達咸同一類形無異狀但因順餘方故有天人之名顏貌端正超世希有非天非人皆受自然虛無之身無極之躰比上表詮下云聲聞菩薩天人下遮詮下云非天非人故知非聲聞非菩薩又涅槃經云佛非天非人故能天人比以彼思此聲聞菩薩仍本名故天及與人因順餘方若約實躰平等法身無極佛果大般涅槃故稱讚淨土經云

速證無上正等菩提。比寶積經云彼國衆生皆悉究竟無上菩提。到涅槃處。比讚阿彌陀佛偈云安樂聲聞菩薩衆人天智慧咸洞達。身相莊嚴無殊異。但順他方。故列名顏容。端政無可比。精微妙軀非人天。虛無之身無極躰。是故頂禮平等力。比問於彼淨土有三界別。何無人天。經云其四天王及忉利天。比又云汝見彼國從地已上至淨居天。其中所有。比答智論三十八云他方佛土雜惡不淨者。則名欲界。若清淨者。則無三惡道。亦無二乘之名。亦無女人。一切人皆有。三十二相無量光明。如是國土在地上。故不名色

界。無欲故不名欲界。有形色故不名無色界。諸大菩薩福德清淨。業因緣故。別得清淨國土。出於三界。比又云法藏菩薩行諸波羅蜜。万善圓滿。成無上道。別業所得。非三界攝。比淨土論云勝過三界道。比龍樹盡理釋天親吐言。嘆何云有三界乎。但至經文者。既有因順餘方。經文何重存會尺耶。此則如寰中天子。勅一旬定乾坤。似塞外將軍。令一劍平天下。何以衆多。教門施說難。此實義深奧。乎憬興師疏云。四天王乃至淨居。此即因順餘方。施設人天之差別也。然其果報實無勝劣。比因順餘方。天人各者。問因順餘方

者云何因順答義寂疏云因順餘方有二義一隨本業謂往生者或有資人業生者或有資天業生者隨生彼時形無異狀因順本業有天人名二因居處謂彼土中或有依地居或有在空居隨彼果報形無異狀隨所在處有天人名只是猶一往尺也既云因順何尋因順所由但是因順娑婆世界人天三乘且說人天等實有名無實也智通平等者所言智者第二十五二十九三十等願意也所言通者摠通六通別局神境通之願也形無異者第四及第二十一願之意也無極體等者經具云皆受自然虛無之身無極

之躰問或云自然或云虛無或云無極皆是儒道兩宗所談也謂自然者天性義也孝經云父子之道天性比中庸云人誰無虛靈性皆一根同元然而依氣稟所受異依人欲私所覆不得全粹顯雖然本體明終不闇是云知人心為何爾者即是天理自然是名知天心比又云寂寂內無物渺渺傍無畔中虛彙弱凝然淡泊是曰知人心比老子經云人身猶如橐籥機哉比夫有必始於無且今天地万物昭昭然皆在空中人人共見是爲有也此有從無而生此無之始不可厚極謂之無極無極大極大極動則生陽動極

而靜靜則生陰靜極復動一動一靜互為其根分陰  
分陽兩儀立焉然後轉展變化始終悉是無極老子  
經云無名天地之始有名萬物之母有物混成先天  
地生常德不<sub>レ</sub>改復歸無極比今淨土實義不出彼義  
何號出世法耶若自然虛無無極之言且雖似彼其  
意迥異彼於心外隔法之中計自然故屬之任病中  
虛云虛無故屬之止病但無云無極故屬之滅病何  
類佛教中深義如彼台宗者云天真獨朗如佛心宗  
者或云向上無事或云絕學無為閑道人皆是借儒  
道名目其義迥異况今是梵土明書豈借孔老假名

乎只是彼淺名自似此深號也今言自然者有餘師  
說無障故希有故如其次第即求那羅延力願之報  
也興此師以無障故尺虛無之身以希有故釋無極  
之體也故云如其次第也謂法性身而非血肉身故  
無障身也娑婆世界敢無故云無極之體也云今言  
自然者是無為義也故上文云次於無為泥洹之道  
言虛無者無障身義也故下文云無彼無我無競無  
訟又涅槃經云解脫者則是虛無虛無者即是解脫  
解脫者即是如來如來者即是虛無無非作所作真  
解脫者不生不滅是故解脫則是如來如來亦爾不

生不滅不死不破不壞非有爲法以是義故名  
曰如來入大涅槃記若依此文自然虛無無極三句  
同是如來大般涅槃言無極者圓圓極極此極之上  
亦無極也故上文云成等正覺拯濟無極又云如來  
定慧究暢無極又云光顏巍巍威神無極下文云無  
量壽佛威神無極又云昇道無窮極又云達空無極  
開入涅槃又云感動十方無窮無極佛爲法王尊超  
衆聖比上下文所言無極皆約佛果故知此文無極  
體者即是無上大菩提名非天非人能天能人即其  
義也龍樹論主往生不退至菩提判一家大師十地

願行自然章釋亦此義也大阿彌陀經云諸天人民  
皆令得佛涅槃之道比淨土實義露露堂堂然則娑  
婆應化之教門調機方便未得棄淨土究竟之實義  
佛意直說已顯章寶海梵志當說彌陀之經本願釋  
迦如來爲說難信之法金言意在此矣嗚呼自非此  
典具縛凡夫直至佛地何爲之有但恨衆畜馮自卑  
翅不附鳳翼蒼天九空大難大難縱使千引巨石置  
大船中大海万里惟易惟易法無難易依緣勝劣玄  
忠釋云安樂佛國即是畢竟成佛道路然無上方便  
也比大師釋云未藉思量一念功不覺轉入真如門

比五會讚云成佛不勞諸善業華臺端坐念彌陀  
又云到彼自然成正覺還來苦界作津樑比自然流  
入大道必得超絕與旨超超大大超法寧非此  
教乎若以漸次經歷教網窺智願窮廣佛海辟如接  
神通於高臺而用梯橙為猶不足失咲須耻汝勞苦  
好商量好商量

頌曰 若聞此說莫生疑 九聖齊泳智願海  
百川万派瀝洒洒 漕澗一味難思議

義曰此之一頌重舉實義結品位門於中初之一句  
舉上勸信後之三句正述實義於中初之一句是正

釋法次之二句并舉譬若聞此說者指次上實義當  
門結故或可廣指上來而言此說所謂諸說但歸簡  
一說其一說者則是無說其無說者即是實義其實  
義者第一義諦妙境界相第一義諦即是實相妙境  
界相即是法身言法身者即是平等言平等者是無  
差別言無差別者即是無相無相而相即是自然虛  
無之身無極之體九聖齊泳者是明淨土濟凡秘教  
九夫既余况聖人耶故大師釋云致使五乘濟入比  
又云十方九聖專心向分身遣化往相迎比安樂道  
云淨土宗意本為九夫兼為聖人比智願海者經云

聲聞或菩薩莫能究聖心，譬如從生盲欲行開道人，如來智慧海深廣無涯底，二乘非所測，唯佛獨明了。此釋云：彌陀智願海深廣無涯底，聞名欲往生，皆當得生。彼上百川，万流瀝洒洒者，釋穢土濟入漕澗一味等者，明淨土無生漕澗者，海異名也。大海有十種德，中一味德者，万流歸海，同一鹹味。若得往生彌陀淨國，娑婆五道一時頓捨，同證如來平等法身，是故以海而為譬也。若以自力卑心疑無極高位，譬如以滄流科眼，恠大海一味可恰生，可恰生非常之人，言不入常人耳。蓋此謂哉。玄忠大師釋云：本則三三之

品今無一二之殊，亦如漕澗一味焉。可思議，此莫以思議眼而見，不思議法，不思議，不思議，已上淨土實義。畢初釋往生內因門次，釋往生外緣門後，釋往生品位門上來二門，雖有不同廣尺相，頓淨土門竟。

頌曰：我依大師二藏藏，異說事理俱頓頓，願使後昆未聞聞，見生直得無生生。

義曰：此之一頌，是流通也。誦教必有由者哉。須望來葉傳芳，夫天感則變氣，人感則含筆氣。變則物生，筆含則理顯。願迴此讚嘆功德，即向自他無生耳。問理須是頓何云事，理俱頓耶。答即相不退，教門佛意不

思議宗致佛願所建，出離故事中，含理見生即無生，所以無生之人，以無生解而得往生，此則無生而生之義。見生之者，以見生心而得無生，此則生即無生之義。問前來雖聞即相不返事理俱頓未分明，願垂慈誨。答相者指方立相，捨此徃彼即者，即此指方而無方也。即此立相而無相，也不改徃生見，當躰即無生。此則佛意開此功佛願與此，益然則事相全，理性見生全，無生即是佛意不思議教門也。大師釋云：佛密意窮深，教門難曉，三賢十聖弗測，所窺况我信外，輕毛敢知旨趣耶。仰惟釋迦此方發遣彌陀，即彼國

來迎彼喚，此遣豈容不去也。又云：即是頓教菩薩藏。又云：利劍即是彌陀號。又云：念佛即是涅槃門。又云：玄忠大師釋云：此十念者，依善知識方便安慰，聞實相法生。又云：此十念者，依止無上信心，依阿彌陀如來方便莊嚴清淨無量功德名號。夫本來寂滅廣大妙心，即是諸佛出世本源，衆生入理本宅，真如佛性為體，無相泥洹為相，如如平等為用。然則以五乘不測真如而納蠢蠢之心內，以十聖難究法性而談元來不動耳。縱令究竟證果於剎那，尚未曾本覺圓滿悟道於一念，亦是第二月深廣無涯底何。

淨何穢高大無巔頂誦聖誰九此則極佛內證彌陀  
密意也如來開名號所具五智說此名佛智論主尺  
願往生信號如實修行玄忠判之云實相身光明舉  
之云佛密意高祖上人講此義立他力實體此則弘  
願本據淨土秘贖又大智度論引經云實際理地不  
受一塵佛事門前不捨一法已依之無塵法界上施  
恒沙功德妙用法體寂然故應用天然寂而常照用  
而獨湛故云寂用湛然然則於無淨穢上立淨土名  
其相如伊努羅網故混同無二也於佛意上開弘願  
因其義如一大圓鏡故照用同時也極樂不遠全十

萬億內也彌陀非外全一座無移形也二十九種華  
嚴歷歷明明而歸入一法句理性一法句之理性妙  
妙寂寂而開出二十九種莊嚴即是如全波全水亦  
是如全水全波廣略相入事理一致也猶如水波混  
同無別去來本非他物故來即不來也出入全自余  
故生即無生也無生之生即云往生故且三世無嫌  
往生不來而來即云來迎故通十方無遺來迎大機  
圓應故大用無方也如來說不思議智乃至最上勝  
智論主判第一義諦妙境界相玄忠釋相好莊嚴即  
是法身光明述淨土無生亦無別究竟解脫金剛身

若解此意或現世證無生或即身得往生何況順次  
得脫乎但是猶無生而生修行未曾見生無生實義  
何況唯理唯性教門所窺之乎佛願開出之得脫故  
密意上之教門也理性上之事相也故雖言淨穢不  
背無淨穢雖得往生不違不往生千生万生但此無  
生生也千理万理但此一理理也故不可以理融不  
可以事隔故云事理俱頓玄忠大師釋云不斷煩惱  
得涅槃分焉可思議光明大師釋云直以彌陀弘誓  
重致使凡夫念即生比五會讚云然念佛三昧是真  
無上深妙門豈同離念求乎無念離生求於無生離

相求乎法身離文求乎解脫爾大哉至理真法一如  
化物利人弘誓各別故我尺迦應生於濁世阿彌陀  
出現於淨土方雖淨穢兩殊利益齊一若易修易證  
真唯淨土教門比夫不改九夫實我實法往生見直  
契當無生本分智不捨衆生虛妄虛偽亂想念速歸  
入涅槃常樂理偏酬法藏因願亦依弥陀果德斯乃  
四智所成深理也亦是三業不離妙德也唯我真宗  
事理俱頓初尺擊聞藏後尺菩薩藏上來廣釋二藏  
頌義竟

釋淨土二藏義卷第三十

夫以闡法捨命之兒，忝投身於羅刹婆牙，求法割肝之客，痛縮頂於婆羅門，刀誠夫深信深樂，先捨之嘉囑也。當履導其躅，輕心輕法，後混之制戒也。蓋持師其戒，方今釋淨土二藏義三十卷者，雖是勵淺學，方便殆亦勸深信。大猷然則雖載經論明文，單數百焉，因亦甕思管見，向過半矣。然間且秘之處也。且憚之處也。仍式定曰：縱雖先後師範新古，知音不可令披見况及書寫乎弘通之時，亦如此應制談之沒身之日。若無傳付，子宜返本處，孫若背此式定者，現世二尊護念，益當成四趣永沉，身仍式定所勤。如右，衆悉。

四十五

于時至德二三月二日

末學了譽判

于時寬永弟五辰季初夏下旬身五天

于時寬永第五辰曆初集下旬第五天此三十卷書名成就子

坊門嘉善年三

